



سلسلہ مطبوعات انجمن ترقی اُردو (ہند) — ۱۵۲

گارساں دتاسی

# تہیدی خطبے

جو ہندوستانی زبان کے درس کے آغاز پر ہر سال دیے جاتے تھے

(۱۸۵۰ — ۱۸۵۵ء)

بہ تصحیح عبدالستار صدیقی



انجمن ترقی اُردو (ہند) دہلی

۱۹۴۰ء

Revised Price  
Rs. 8/50

خانصاحب عبداللطیف لے، لطیفی پریس لیڈڈ دہلی میں چھاپا

اور

مینجر انجمن ترقی اُردو (ہند) نے دہلی سے شائع کیا

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U79039

# تمہیدی خطبہ

جو ہندوستانی کے درس کے آغاز میں دیے گئے

## پہلا خطبہ

۳ دسمبر ۱۸۵۷ء

صاحبو! قبل اس کے کہ میں نصاب کی اس کتاب پر جو ہمارے سامنے ہو کچھ بیان کروں، میں ہندوستانی زبان کے عملی فائدے اور اس وقت ادبی حیثیت سے اُس کی اہمیت کے متعلق چند لفظ کہتا چاہتا ہوں۔

عام طور پر لوگ پوری طرح یہ نہیں جانتے کہ ہندوستانی ہندوستان کے تمام صوبوں میں بولی جاتی ہو۔ بعض جگہ اُس کے ساتھ صوبے کی دوسری بولیاں بھی شریک ہیں؛ جیسے بنگال میں اور اڑھٹہ مدراس اور اڑھٹہ بمبئی میں۔ اور بعض مقامات پر تنہا وہی بولی جاتی ہو جیسے ہندوستان کے صوبہ مالک مغربی و شمالی، بہار، اتر آباد، مالوے، اودھ، اجمیر، آگرے، دہلی میں؛ اور ان مقامات کے ساتھ لاہور اور نیپال کے نام بھی شریک کرنے چاہئیں۔ پیرس میں رہ کر مجھے جو معلومات حاصل ہو سکیں اُن کی بنا پر میں نے یہ رائے قائم کی ہو :-

اگر کوئی شخص ان صوبوں میں بود و باش کرنا یا سیاحت کرنا چاہے جو وہ نہایت آسانی کے ساتھ بغیر کسی پروانہ راہ داری کے کر سکتا ہو، تو اُس کے لیے ہندوستانی زبان کا جاننا ضروری ہو۔ یہی وجہ ہو کہ آئرلینڈ ایسٹ انڈیا کمپنی اپنی ملازمت میں

(ملی ہو یا فوجی) صرف انھیں اشخاص کو داخل کرتی ہے جو ہندوستانی زبان جانتے ہیں یا جو ہندوستانی زبان کے امتحان میں شریک ہو کر کامیاب ہو چکے ہیں۔  
لیکن یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ ہندوستان میں صرف انگریزی ہی کا رواج ہے کر سکتے ہیں۔ بہت سے دوسرے یورپین بھی وہاں معزز خدمات انجام دے رہے ہیں۔ اور اگر کوئی ہندوستانی جانتا ہو تو وہ آسانی سے آزادی کے ساتھ روزی کما سکتا ہے۔ قطع نظر تجارت کے جو اکثر یورپیوں کا ذریعہ تولد ہے، اگر کوئی چاہے تو طبابت کر سکتا ہے، مصوری کا پیشہ اختیار کر سکتا ہے، یا اگر اسے ہندو مسلمانوں اور انگریزوں کے قانون کا علم ہو اور ساتھ ہی ہندوستانی پر عبور ہو تو وہ وکالت کر سکتا ہے۔

مسیحیت، جیمز ٹمروڈ کے خوب صورت گرجا میں، جو سدھنے میں ہے یا اگرے کے کیتھولک چرچ یا دوسرے مقامات میں اردو میں وعظ و تلقین کرتے ہیں۔ خود شکستے میں ایک گرجا ہے جسے ہندوستانی گرجا کہتے ہیں اور جو ان ہندوستانیوں کے لیے تعمیر کیا گیا ہے جو انگریزی کن کلیسا کے توسط سے عیسائی ہوئے ہیں۔ وہاں عبادت ہندوستانی زبان میں ہوتی ہے۔ عام طور پر اس کا علم نہیں ہے کہ ہندوستان کے بڑے شہروں میں لیتھو کے مطبع کا رواج ہے، جہاں روزانہ ہندوستانی زبان کی کتابیں چھپتی ہیں، ان میں ترجمے بھی ہوتے ہیں اور تصنیفات بھی۔ میں صرف مالک مغربی شمالی کا ذکر کرتا ہوں جس کا نام میں نے ابھی لیا تھا۔ یہاں اس سال کی پہلی جنوری کو ۲۳ مطبعے تھے جن میں صرف گزشتہ سال (۱۸۴۹ء) ۱۴ مختلف قسم کی کتابیں طبع ہوئی تھیں۔ علاوہ ان کے ۲۶ اخبار اور رسالے بھی انھیں مطبعوں میں چھپتے تھے جن میں سے ۲۳ ہندوستانی زبان کے تھے، دو فارسی کے اور ایک بنگالی کا۔ اب اگر ان میں وہ اخبار اور رسالے بھی شامل کر لیے جائیں جو

ہندوستان کے دوسرے صوبوں میں شائع ہوتے ہیں تو ہندوستانی اخبارات کی کل تعداد جو اس وقت موجود ہے آسانی سے پچاس تک پہنچ جائے گی۔

ہندوستانی زبان بلاشبہ ترقی پذیر ہے۔ اس سے میرا یہ مطلب ہے کہ بجائے لوگوں کی معمولی اور روزمرہ کی زبان کے یا عوام پسند گیتوں کی زبان کے وہ گورنمنٹ کی دفتری زبان ہو گئی ہے جیسے پہلے فارسی تھی۔ یعنی اب وہ سیاسی مراسلت، عدالتوں اور انتظامی محکموں کی زبان ہو گئی ہے۔ یہاں تک کہ ہندوستانی میں اب سائنس پر رسالے اور کتابیں لکھی جانے لگی ہیں جو اب تک صرف فارسی میں لکھی جاتی تھیں۔

اُردو کی موجودہ ادبیات کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ مشرقی ممالک کی دوسری زبانوں کے ادب کی طرح اُردو ادب بھی ہمارے لیے باعث دلچسپی ہے۔ اگر کسی صاحب کو اُردو ادب کا شوق ہو تو وہ شملے کا اُردو اخبار اپنے نام جاری کر سکتے ہیں جو انھیں پابندی کے ساتھ ڈاک کے ذریعے پیرس پہنچتا رہے گا۔ دہلی کی مجلس ادبی اُردو زبان کے مختلف مطبوعات پر ماہانہ رسالے کی شکل میں تنقیدیں شائع کرتی ہے۔ یہ تنقیدیں بھی حاصل کی جاسکتی ہیں۔ ان سے ہمیں یہ معلوم ہوگا کہ ہندوستان کے قدیم دارالسلطنت میں اُردو کی کون کون سی کتابیں طبع ہوئیں۔

ہندوستانی زبان کی ان کتابوں میں سے جو حال میں شائع ہوئی ہیں، اکثر سائنس، جغرافیہ، قانون، اور دوسرے فنون پر ہیں؛ کچھ تو جدید تصنیفات ہیں اور کچھ انگریزی کے ترجمے ہیں۔ کچھ دینی اور مذہبی مختلف فیلہ مسائل کی کتابیں بھی ہیں جن میں ہم کیتھک مذہب کی بھی بعض کتابیں شامل کرتے ہیں جو انگریزوں میں چھپی ہیں۔ ان میں قدیم اور جدید زمانے کی چند تاریخیں اور اخلاقی اور مذہبی کتابوں کے ترجمے بھی ہیں۔ مثلاً ہنریٹ کی "پل گریس پرو گریس" اور میسون کی "سیلف نالج" کے ترجمے۔ قصے کہانیوں کے ترجمے بھی ہوئے ہیں؛ مثلاً "ریسیہ لانا"

اور ”قزلباش“۔ بعض نظموں کے ترجمے بھی کیے گئے ہیں؛ مثلاً گے کی حکایتوں کا ترجمہ۔

یہ امر پوشیدہ نہیں کہ سنسکرت سے بھی بہت سے ترجمے ہندوستانی میں ہوئے ہیں۔ لیکن یہ حال میں طبع اور شائع نہیں ہوئے۔ مگر عربی فارسی سے بہت سے ترجمے شائع ہو رہے ہیں۔ ان میں قرآن شریف کے کئی ترجمے ہیں جو تفسیر کے ساتھ چھپے ہیں، ایک عربی لغات بھی ہے جس میں الفاظ کے معنی ہندوستانی میں دیے ہیں۔ کئی عربی فارسی کی صرف و نحو کی کتابیں، ”گلستاں“ کے متعدد ترجمے، ”الف لیلہ“ کے دو ترجمے، ”اخلاق جلالی“، ”اخلاق محسنی“ کے ترجمے، ”شاہ نامے“ کا ایک خلاصہ، ابن خلکان، تاریخ ابوالفدا اور ”قصیدہ بردہ“ کے ترجمے ہیں۔

اصل تصانیف میں میں صرف چند دلکش نظموں کا نام لوں گا۔ یعنی ”شکنتلا“ ”لیلیٰ مجنوں“، ”ابراہیم ادھم“ اور ”حسن و عشق“ کے مشہور قصے منظوم کیے گئے ہیں۔ علاوہ ان کے چند سیاحت نامے اور چند تاریخیں بھی شائع ہوئی ہیں جن میں سے ایک پٹو سلطان کے باپ حیدر علی کی تاریخ ہے جو شاہ میسور کے ایک بیٹے نے لکھی ہے۔ نثر میں بہت سے ناول اور قصے کہانیاں، لغت پر بعض مفید کتابیں اور ایک انگریزی کی صرف و نحو پر بھی لکھی گئی ہے۔ آخر میں میں حال کے زندہ ہر دل عزیز شعرا یعنی مومن، نصیر، ذوق، ناسخ اور آتش کے کلام کا ذکر کرتا ہوں۔ یہ شاعر اس وقت زمانہ حال کی ہندوستانی زبان پر بہت بڑا اثر رکھتے ہیں۔

## دوسرا خطبہ

۴ دسمبر ۱۸۵۱ء

صاحبو! مجھے دلی مسرت ہے کہ اس تعلیمی سال کے افتتاح پر میں اپنے لکچروں میں اپنے نئے اور پرانے شاگردوں کو دیکھتا ہوں۔ آپ نے ہندوستانی زبان کے مطالعے کا جو شوق کیا ہے وہ میری رائے میں بہت مستحسن ہے۔ یہ دنیا کی نہایت وسیع الاشاعت زبانوں میں سے ہے، کیوں کہ آٹھ کروڑ سے زیادہ اشخاص اسے بولتے ہیں اور سیاسی اور تجارتی لحاظ سے خاص طور پر قابل لحاظ اور لائق وقعت ہے۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اسے حقیقی ادبی حیثیت حاصل ہے اور اسی نقطہ نظر سے بڑے عظیم یورپ میں اس کا مطالعہ مفید ہوگا۔ اس زبان کی ہندو شاخ سنسکرت کی ایک سادہ اور سلیس صورت ہے اور اس کا ہندوستانی زبان سے تقریباً وہی تعلق ہے جو جدید یونانی زبان کا قدیم یونانی زبان سے اور اطالوی کا لاطینی سے ہے۔ لہذا اس کا علم ہندوستان کی زبانوں کے محقق کے لیے نہایت کارآمد ہے۔ وہ جدید صورتوں میں کہیں تو قدیم شکلوں کا اختصار اور کہیں ان کی توسیع دیکھے گا۔ اس کی اسلامی شاخ ان لوگوں کے لیے بہت مفید ہے جو فارسی زبان کا مطالعہ کر رہے ہیں۔

فارسی اور ہندوستانی کی اصل ایک ہی ہے، لیکن ہندوستانی کی ساخت اور طرز ادا زیادہ سلیس اور سادہ ہے۔ اگر فارسی کے طویل جملے ہندوستانی کی ساخت کے مطابق ادا کیے جائیں تو مطلب آسانی سے سمجھ میں آجاتا ہے۔ آپ صاحب جو ان شیریں اور دل پذیر زبانوں کا مطالعہ کر رہے ہیں، میرے اس بیان کی



تصدیق خود کر لیں گے۔ ان میں سے ایک سنسکرت ہے جو ہماری تمام یورپی زبانوں کی اصل ہے اور اُس کا تعلق اب تو سامی زبانوں سے بھی بیان کیا جاتا ہے کیوں کہ خیال یہ ہے کہ عربی کا سہ حرفی مادہ مصنوعی ہے اور ان میں کے بہت سے مادے ایک بول کے ہیں۔ اس سے بعض لوگوں نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ وہ بھی سنسکرت کے اصول پر بنے ہیں اور بہت سے سنسکرت اور عربی کے مادوں کی اصل مشترک ہے۔ دوسرے فارسی زبان ہے جو تاریخی تصانیف سے مالا مال ہے اور اُس کا ادب خاص امتیاز اور خصوصیت رکھتا ہے، جس میں اسلامی تصوف نے نئی جان ڈال دی ہے۔ ہندوستانی زبان کی ہندوی اور اسلامی شاخوں کا ادب صرف کثیر ہی نہیں بلکہ مختلف نوعیت کا بھی ہے۔ ہندی میں سنسکرت کی اعلیٰ تصانیف کے ترجمے موجود ہیں یا کم سے کم اُن کا نتیجہ کیا گیا ہے اور اُردو اور دکنی میں ہم فارسی کی اعلیٰ تصانیف کے ترجمے یا اُن کے نمونے دیکھتے ہیں۔

اس سال کے دوران میں میں آپ سے ان مختلف زبانوں کی بعض ادبی تالیفات کا ذکر کروں گا۔ سنسکرت کے فریق سے (جن کی زبان ہندوستانی ہے) ہمیں ”شکنتلا“ کا دلچسپ قصہ ملے گا جو یورپ میں بہت مشہور اور ہر دل عزیز ہے۔ علاوہ اُس کے ہم ”اُشا“..... کا قصہ بھی پڑھیں گے جو اگرچہ اس قدر معروف نہیں مگر بہت دل کش ہے۔

فارسی کا فریق (جن کی زبان اسلامی ہندوستانی ہے) ولی کا دیوان پیش کرے گا۔ ”ولی“ ہندوستان کا ”حافظ“ ہے۔ اگرچہ اُس کی غزلوں میں کسی قدر تکلف پایا جاتا ہے لیکن ان میں حقیقی خوبیاں بھی موجود ہیں۔ اور اُس کی غزلیں خوبی میں کسی طرح فارسی غزلوں سے کم نہیں۔ نثر میں ہم شیر شاہ کی ”نارنج“ کا ایک حصہ پڑھیں گے، جس میں

ملے [یہ خیال اب مدت کا غلط مانا جا چکا ہے۔ سامی زبانوں کو سنسکرت سے اصلاً تعلق نہیں۔ ۷۰-۷۱]

ہم علاوہ دوسری باتوں کے ہندوستان کی اسلامی حکومت کے انتظامات کے متعلق عجیب واقعات دیکھیں گے۔

اب رہا خالص ہندوستانی فریق، میں اس سے ایک کتاب ”مہرواہ“ لے کر آپ کو سناؤں گا۔ یہ ایک افسانہ ہے جس میں آپ مختلف نسلوں کے متعلق مفید اور پُرآز معلومات تفصیل پائیں گے جو جدید اور انوکھے استعاروں سے اور بھی پُر لطف ہو گئی ہے۔

آخر میں میں آپ کو کلچر کا شاعرانہ بیان سناؤں گا۔ کلچر وہی ہے جسے یونانی دیومالائیں لوہ جگ کہتے ہیں۔ یہ نظم ہو، انگریزی شاعر ڈرائیڈن کی نظم سے ملتی ہے۔ اُس نے بھی اسی مضمون پر طبع آزمائی کی ہے۔

ان میں سے اکثر تالیفات نظم میں ہیں۔ لیکن آپ یہ خیال نہ فرمائیں کہ چونکہ یہ کتابیں نظم میں ہیں اس لیے نثر سے مشکل ہوں گی۔ یہ بات نہیں ہے۔ اگرچہ نظم میں زبان کی ساخت اور ترکیب کے معمولی قواعد کی پابندی نہیں کی جاتی اور اور بعض اوقات ایسی ترکیبیں آجاتی ہیں جو مصنوعی اور خلافت روزمرہ معلوم ہوتی ہیں یا نثر کے مقابلے میں اُس کی تشبیہات و استعارات زیادہ مبالغہ آمیز ہوتے ہیں، تاہم نظم میں ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ اُس میں صاف طور سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ مطلب یہاں ختم ہوتا ہے کیوں کہ نظم میں مطلب گڑبڑ نہیں ہونے پاتا اور ایک جگہ سے پھانڈ کر دوسری جگہ پہنچ جاتا۔ اکثر تو یہ ہوتا ہے کہ مطلب ایک ہی شعر میں ختم ہو جاتا ہے اور کسی حالت میں ایسا نہیں ہوتا کہ دو یا تین شعروں سے

۱۔ انسان اخلاقی بندھنوں سے چھوٹ کر آزاد ہو گیا ہے۔ جہاں توازی کے حقوق اب مطلق باقی نہیں

رہے۔ جہاں میزبان کے ہاتھوں سے قتل ہوتا ہے۔ داماد خسر کی جان کے در پر ہے۔ بیوی خاوند کی قاتل ہے اور خاوند بیوی کی جان کا لاگو ہے۔

آگے بھل جائے۔

جس طرح ہندوستانی کے لکھنے کے دو طریقے ہیں، ایک فارسی حروف میں اسلامی ہندوستانی کے لیے اور دوسرا دیوناگری میں ہندوی ہندوستانی کے لیے اسی طرح عروض بھی دو ہیں، یعنی شعر کی تقطیع کے بھی دو طریقے ہیں۔ ہندوستانی کی اُردو اور دکھنی شاخ کے لیے عربی عروض استعمال کیا جاتا ہے (البتہ زبانوں کے فرق کی وجہ سے اس میں مناسب تغیر و تبدل کر لیا گیا ہے) اور ہندی کے لیے سنسکرت عروض کا ایک سادہ طریقہ مستعمل ہے۔

جیسا کہ آپ کو معلوم ہے، عرب شعر کو خیَمے کے مثل سمجھتے تھے اور یہی وجہ ہے کہ اُس کا نام عربی میں ”بیت“ ہے جس کے معنی خیَمے کے ہیں اور بعد ازاں گھر کے ہو گئے۔ خیَمے میں دو دروازے ہوتے ہیں۔ ان دروازوں کو ”مصرع“ کہتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ شعر کے دو ٹکڑے ”مصرعے“ کہلاتے ہیں۔ خیَمہ قہموں (ارکان) پر کھڑا ہوتا ہے۔ شعر کے مختلف اوزان ہوتے ہیں، جن میں دس اصل ہیں اور بہتر فروع۔ خیَمے کا اندرونی حصہ اوٹ (فاصلہ) سے الگ الگ کر لیا جاتا ہے اور خیَمہ میخوں (وتد) اور رسیوں (سبب) سے باندھا جاتا ہے۔ یہ وہ نام ہیں جو بحر طویل اور بحر قصیر کی چھ تقسیموں کو دیے جاتے ہیں۔

اصول اور فروع کے ملنے سے بے شمار بحریں پیدا ہو گئی ہیں۔ لیکن اُردو اور دکھنی میں صرف بیس استعمال کی جاتی ہیں۔ اشعار ہمیشہ منقوی ہوتے ہیں۔ اگر قافیہ ہر مصرع میں پایا جائے تو قافیہ ہر بیت میں بدل جاتا ہے اور اگر قافیہ صرف آخر میں آئے تو ساری نظم میں وہی رہے گا۔

ہندو طریقہ زیادہ سادہ ہے۔ اس میں صرف بول (Syllable) کا خیال رکھا جاتا ہے خواہ چھوٹا ہو یا بڑا، جیسا انگریزی میں ہے۔ اور بعض اوقات جیسا انگریزی

میں ہوتا ہے، ضرورت شرعی کے لیے بولوں کو مختصر کر کے ایک کر دیتے ہیں یا کبھی اس کے برعکس کرنا پڑتا ہے۔ اسے ”مازرا“ کہتے ہیں۔ سنسکرت میں بھی اس کا یہی نام ہے۔ ہندی اور اردو دونوں شاخوں میں نظم متقی ہوتی ہے اور اکثر دونوں مصرعوں میں قافیہ پایا جاتا ہے۔ ہندی میں چوبائی کا بہت رواج ہے جو سنسکرت کے اشلوک سے بہت ملتی جلتی ہے اور اس کے ہر مصرع میں آٹھ بول ہوتے ہیں۔ ”دُہرا“ فرد کے مقابل میں ہے۔ ”فرد“ عرب کا ”بیت“ ہے جو اوروں سے الگ تھلک ہے۔ اس کے ہر مصرع میں بارہ سے چودہ بول تک ہوتے ہیں۔ صاحبو! میں مطالعے کے دوران میں اس کا خیال رکھوں گا کہ آپ کو اوزان بتاتا جاؤں اور جن اصول کا بیان آپ کے سامنے کیا گیا ہو ان کے مطابق تقطیع کرتا جاؤں۔

جس زبان کا ہم ذکر کر رہے ہیں وہ واقعی طور پر زندہ زبان ہے، کیوں کہ جس وقت ہم پیرس میں وہ کتابیں پڑھ رہے ہوں گے جن کا نام میں نے لیا ہے، اُس وقت ہندوستان میں سینکڑوں مطبوعات شائع ہو رہے ہوں گے۔ یورپ میں بیٹھ کر انسان ہندی اور ہندوستانی کتابوں، پمفلٹوں، اور وقتی رسالوں اور اخباروں کی تعداد کا جو ہندوستان میں شائع ہوتے ہیں، صحیح اندازہ نہیں کر سکتا۔

پچھلے سال میں نے آپ سے بیان کیا تھا کہ ممالک مغربی و شمالی میں، جیسے سرکار انگریزی ایک بڑا صوبہ بنانے والی ہے اور جس کا دار الحکومت لاہور ہوگا اور جہاں کی زبان صرف ہندوستانی ہے، جنوری ۱۸۵۰ء میں ۲۳ سنگی مطبعے تھے جن میں ہندوستانی کتابیں چھپتی تھیں۔ پچھلے ہی سال لاہور میں ایک اور مطبع قائم ہوا۔ گویا اس سال یکم جنوری کو مطبعوں کی تعداد چوبیس

ہو گئی۔ یعنی سات اکرے میں، پانچ دہلی میں، دو میرٹھ میں، دو لاہور میں، چار بنارس میں، ایک بریلی میں، ایک کانپور میں، ایک شملے میں اور ایک اندور میں۔ لیکن ہندوستان کا یہی ایک حصہ ایسا نہیں ہو جہاں ہندوستانی کتابیں اور اخبار چھپتے اور شائع ہوتے ہیں۔ اس قسم کے مطبعے تین احاطوں کے دار الحکومتوں میں، نیز بہت سے دوسرے شہروں میں بھی پائے جاتے ہیں۔ صرف ایک لکھنؤ ہی میں تیرہ ہیں جو مصروف کار ہیں۔

چند ہی روز ہوئے میرے پاس ہندوستانی کتابوں کی ایک مفصل فہرست پہنچی ہے۔ اس میں بہت سی کتابیں ہیں اور ہر قسم کی ہیں۔ کچھ جدید تصنیفات ہیں اور کچھ ترجمے۔ یہ سب کتابیں ۱۸۵۰ء میں ممالک مغربی و شمالی میں شائع ہوئی ہیں۔

صاحبو! میں ان میں سے چند کتابوں کے نام پیش کرتا ہوں اور مجھے امید ہے کہ آپ ان کا ذکر ادبی یا فلسفیانہ دلچسپی کی وجہ سے شوق سے سنیں گے۔ علاوہ دوسری کتابوں کے قرآن شریف کے متعدد اڈیشن عربی اور اردو میں شائع ہوئے ہیں، ایک نعت جس میں مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ (صلعم) کے معجزات کا ذکر ہے، رد فرقہ واپی ہندی میں، کئی رسالے جن میں مت پر، نظیر اکبر آبادی کی نظموں کا مجموعہ جن کا حال ہی میں انتقال ہوا اور ہندوستان میں بحیثیت شاعر کے ان کی بڑی شہرت اور عزت تھی، مشہور صوفی علی حزیں کی سوانح عمری، جو علاوہ اور باتوں کے بعض بہت دلچسپ کتابوں کے مصنف بھی تھے جن کا ترجمہ انگریزی میں بھی ہو چکا ہے، تاریخ پنجاب مصنفہ دیبی پرشاد ساکن بنارس، تاریخ خاندان سندھیا مصنفہ دھرم ناراین ساکن اندور، ایک قصہ نظم میں جس کا نام

دلچسپ جگہ ہے بال مکند سکندر آباد کے رہنے والے نے لکھا ہے۔ اگرچہ یہ شخص ہندو ہے جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے مگر اس نے یقیناً اردو میں کی ہے اور آپ کو معلوم ہے کہ اردو شمال میں ”مسلمانوں کی ہندوستانی“ ہے۔

ہندوستانی ادب کے شعبوں میں سب سے مقدم شاعری ہے اور اُسے بڑی کامیابی اور ذوق و شوق کے ساتھ ترقی دینے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اور اس مقدم آگ کو خاص ادبی جلسوں کے ذریعے سے، جن کا نام مشاعرہ ہے، زندہ رکھا جاتا ہے۔ ہندوستانیوں میں اس قسم کے ادبی جلسوں کا خاص ذوق ہے۔ یہاں تک کہ اور لوگ بھی (شاعری جن کا پیشہ یا فن نہیں ہے) شوقیہ طور پر معتقد ایام میں عموماً پندرہ روز میں ایک بار اپنے گھروں پر شام کے وقت ایسے جلسے کرتے ہیں۔ جس شخص کے مکان پر یہ جلسہ ہوتا ہے وہی میر مشاعرہ بھی ہوتا ہے۔ وہ شہر کے اُن تمام اصحاب کو، جو شعر سے شوق رکھتے ہیں، دعوت دیتا ہے اور اُن سے دعا کرتا ہے کہ اس موقع کے لیے فلاں بحر میں (مصرع طرح پر) شعر کہنے کی رحمت فرمائیں۔

اس وقت کے نہایت مشہور زندہ شاعروں میں دو بادشاہ بھی ہیں۔ ایک شہنشاہ دہلی دوسرے بادشاہ اودھ۔ کچھ زمانہ قبل ہندوستان کے مسلمان بادشاہ اور فرماں روا فارسی بولتے تھے اور فارسی ہی لکھتے تھے اور معمولی (بول چال کی) زبان کو حقیر سمجھتے تھے لیکن آج وہ اپنی رعایا کی تقلید میں اپنے خیالات کے اظہار کے لیے ہواہ تحریر میں ہوں یا تقریر میں، ہندوستانی زبان استعمال کرتے ہیں۔ صاحبو! ان دو بادشاہ شاعروں میں سے پہلے بہادر شاہ ثانی ہیں جو شاہ عالم کے پوتے ہیں اور جن کا ہندوستانی شعرا میں شمار ہوتا ہے۔ بادشاہ کے بیٹے شاہزادہ دارا بھی بہت اچھے شاعر ہیں۔ بادشاہ کا تخلص ”ظفر“ ہے اور جب

اُن کا ذکر شاعر کی حیثیت سے ہوتا ہے تو اسی نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔ دوسرے  
 واجد علی شاہ ہیں۔ ان کا تخلص 'اختر' ہے۔ وہ صرف شاعر ہی نہیں، موسیقی میں  
 بھی ماہر ہیں۔ جو غزلیں وہ لکھتے ہیں اُن کے راگ راگنیاں بھی وہ خود ہی تجویز  
 کرتے ہیں۔ ان دونوں بادشاہ شاعروں کا کلام ہندوستان میں بہت مقبول ہے۔  
 اور جو کلام میں نے اُن کا پڑھا ہے، اگر انصاف سے دیکھا جائے تو وہ اس کے  
 مستحق ہیں۔ اُن کے حق میں بلا کسی مبالغے کے عربی کی یہ مثل بالکل صادق  
 آتی ہے: «کلام الملوک ملوک الکلام»۔



## تیسرا خطبہ

۵ دسمبر ۱۸۵۲ء

صاحبو! لفظ ”ہندوستانی“ اُس زبان کے حق میں جس کے لیے یہ استعمال کیا جاتا ہے ناموزوں ہے اور اُسے اس نام سے یاد کرنا ہماری بد مذاقی ہے۔ ہم [فرانسیسی] اُس کو ہندوستانین (Hindoustaniens) کہہ سکتے ہیں، مگر انگریزوں کی تقلید میں ہم نے بھی اُس کی ابتدائی شکل قائم رکھی جیسا کہ نام سے ظاہر ہے۔ ہندوستانی، اہل ہندوستان کی زبان ہے مگر یہ زبان اپنے حقیقی حدود سے باہر بھی بولی جاتی ہے خصوصاً مسلمان اور سپاہی اس کو تمام جزیرہ نمائے ہند نیز ایران، تبت اور آسام میں بولتے ہیں۔ پس اس زبان کے لیے لفظ ”ہندی“ یا ”انڈین“ جو ابتدا میں اس کو دیا گیا تھا اور جس نام سے کہ اکثر باشندے اس ملک کے اب تک اس کو موسوم کرتے ہیں، اُس نام سے زیادہ موزوں ہے جو اہل یورپ نے اختیار کیا ہے۔ اہل یورپ لفظ ہندی سے ہندوؤں کی بولی مراد لیتے ہیں جس کے لیے ”ہندوئی“ بہتر ہے اور مسلمانوں کی بولی کے واسطے ”ہندوستانی“ کا نام قرار دے لیا ہے۔ خیر یہ جو کچھ بھی ہوا، ہندوستان کی اس جدید زبان کی دو بڑی اور خاص شاخیں برٹش انڈیا کے بڑے حصے میں بولی جاتی ہیں اور شمال کے مسلمانوں کی زبان یعنی ہندوستانی اُردو ممالک مغربی و شمالی کی سرکاری

لے [مطلب یہ ہے کہ فرانسیسی زبان کے لحاظ سے نسبت کی علامت یہ ہونا چاہیے فارسی کی

نسبتی ہے فرانسیسی میں بے معنی ہے۔ ع۔ ص۔]



زبان قرار دی گئی ہے۔ اگرچہ ہندی بھی اردو کے ساتھ ساتھ اُسی طرح قائم ہے جیسے کہ وہ فارسی کے ساتھ تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ مسلمان بادشاہ ہمیشہ ایک ہندی سکریٹری، جو ہندی نہیں کہلاتا تھا، اور ایک فارسی سکریٹری، جس کو وہ فارسی نہیں کہتے تھے، رکھا کرتے تھے تاکہ اُن کے احکام ان دونوں زبانوں میں لکھے جائیں۔ اسی طرح برٹش گورنمنٹ ممالک مغربی و شمالی میں ہندو آبادی کے مفاد کے لیے اکثر اوقات مسہر کاری قوانین کا اُردو و کتابوں کے ساتھ ہندی ترجمہ بھی دیوناگری حروف میں دیتی ہے۔

صاحبو! میں نے اس سے قبل آپ کے سامنے کئی مرتبہ ہندوستانی علم و ادب اور اُس کی مختلف شاخوں کے متعلق تقریر کی ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ اس زبان کی تاریخ کی پہلی جلد میں میں نے ۵۰ مصنفوں اور آٹھ سو سے زیادہ کتابوں کا ذکر کیا ہے۔ اُس کی تیسری جلد میں جس کے طبع ہونے میں بعض وجوہ سے تاخیر ہو گئی ہے، میں اس سے دو چند جدید مصنفوں کا اور اسی قدر کتابوں کا احوال لکھوں گا۔ ویسی سوانح نویس عموماً صرف اُن لوگوں کے چند اشعار لکھ دینے پر اکتفا کرتے ہیں جن کی سوانح عمری وہ لکھ رہے ہیں اور اُن کی خاص خاص تصانیف اور تالیفات کا ذکر نہیں کرتے۔

اس وقت میں اُن بے شمار مصنفین میں سے صرف تین کے متعلق کچھ کہنا چاہتا ہوں، جن کے متعلق میں نے اطلاع بہم پہنچائی ہے۔ یہ تینوں صاحبِ دہلی کالج کے پروفیسر ہیں جہاں کا صدر یعنی پرنسپل بارہ سال سے ایک مشہور فرانسیسی فیلکس بوترو (Felix Bouts) ہے۔ صدر مذکور ”ورنیکولر ٹرانسلیشن سوسائٹی“ (یعنی انجمن ترجمہ) کے بانیوں میں سے ہیں۔ اور اس انجمن نے سنسکرت، فارسی، عربی اور انگریزی زبانوں سے ترجمے کر کے ہندوستانی زبان کی بڑی خدمت کی ہے۔

ان میں سے پہلے شخص رام چندر ہیں جن کے عیسائی مذہب قبول کر لینے پر (اور کہا جاتا ہے کہ دہلی کے یہ پہلے ہندو ہیں جنہوں نے یہ مذہب اختیار کیا) اس سال جولائی میں خاصی ہلچل مچ گئی تھی۔ اس پنڈت کی عمر اس وقت ۳۵ سال کی ہے۔ یہ شخص دہلی کالج کا طالب علم تھا۔ اور اس کالج میں اس نے انگریزی، ہندوستانی اور فارسی زبانوں کو حاصل کیا تھا۔ لیکن علم ریاضی کی طرف اس کا خاص رجحان تھا۔ وہ متعدد مفید کتابوں کا مصنف اور مترجم ہیں جن میں سے ایک الجبرا ہے جو (Bridge and Cube) کی تقلید میں لکھا گیا ہے۔ ایک کتاب علم مثلث پر ہے جس میں مخروطات بھی شامل ہیں (Analytical Trigonometry with Conic Sections) اور ایک کتاب علم ہندسہ پر ہے جو (Huttan & Bouchorlat) کے طریقے پر مرتب کی گئی ہے۔ ایک کتاب علم حساب پر لکھی ہے اور ان کے علاوہ کئی کتابیں ادب پر ہیں۔ یہ پروفیسر دو رسالوں کے ایڈیٹر بھی ہیں۔ ان میں سے ایک خاص طور پر قابل ذکر ہے جس کا نام ”محبوب ہند“ ہے۔ یہ ایک ماہانہ پرچہ ہے جس میں اہم مسائل و معاملات وقت پڑا ہل ہند کی تعلیمی حالت پر اور عام ادب یعنی ہندوستانی زبان کی ترقی پر مضامین لکھے جاتے ہیں۔

دوسرے صاحب جن کی طرف میں آپ کو متوجہ کرنا چاہتا ہوں رام کرشن ہیں۔ نہایت ذہین اور انگریزی ادب میں ویسے ہی قابل ہیں جیسے رام چندر۔ یہ کشمیری النسل اور دہلی کے رہنے والے ہیں۔ ان کی عمر قریب چالیس سال ہے۔ انہوں نے بہت سے مضامین انگریزی سے اردو میں ترجمہ کیے ہیں جن کی عبارت نہایت فصیح اور شستہ ہے۔ چند ان میں سے یہ ہیں۔ دی پریس آف ہندو لا (محول ہندو شاستر) مصنفہ سرولیم میکناٹن کا ترجمہ۔ یہی وہ صاحب ہیں جو عربی الف لیلہ

کے اڈیٹر ہیں اور افغانوں اور انگریزوں کی گزشتہ لڑائی میں بہ مقام کابل مقتول ہوئے۔ ترجمہ ”اصول حکومت“ (دی پرنسپل آف گورنمنٹ) کے علاوہ بھی قانون پر ان کی کئی تالیفیں ہیں۔ نیز دوسرے فنون میں بھی چند کتابیں لکھی ہیں مثلاً فن زراعت پر، طب پر اور ایک انگریزی گرامر ہندوستانی زبان میں جس کے لکھنے میں انھیں ڈاکٹر اسپرنگر (Spranger) نے بھی مدد دی ہو۔ ڈاکٹر اسپرنگر اُس وقت دہلی کالج کے پرنسپل تھے، آج کل فورٹ ولیم کالج میں ممتحن اور ایشیاٹک سوسائٹی آف بنگال کے سکریٹری ہیں۔ ان میں سے تیسرے صاحب کریم الدین ہیں۔ یہ پانی پت کے رہنے والے، اور جیسا کہ ان کے نام سے ظاہر ہو، مسلمان ہیں۔ تقریباً ۱۸۱۲ء میں دہلی کالج میں شریک ہوئے۔ اس وقت ان کی عمر ۵۹ سال کی ہو۔ ان کی تمام تالیفات نفیس ہیں۔ ان کو اس بات پر فخر ہو کہ انھوں نے کبھی کوئی نظم نہیں لکھی۔ انھوں نے بہت بُرا بھلا کہا ہو کہ لوگوں نے ہندوستان میں شاعری کو پیشہ بنالیا ہو۔ ان کی کتابوں میں بعض جدید تصانیف ہیں بعض ترجمے اور بعض تالیفات۔ پہلی صنف میں حسب ذیل کتابیں ہیں: ایک کتاب عورتوں کی تعلیم پر جس کے متعلق ہندوستان میں بہت غفلت کی جاتی ہو۔ ایک سوانح عمری ایشیا اور افریقہ کی مشہور عورتوں کی۔ اور ایک کتاب عروض پر جو بہت مشہور ہوئی۔ دوسری صنف میں یہ کتابیں ہیں: ابوالفدا کی تاریخ کا ترجمہ، ہندوستانی شاعروں کا تذکرہ اور عرب کے شاعروں کی تاریخ۔ تیسری صنف میں یہ کتابیں ہیں: ہندوستانی (اُردو) کے اساتذہ کے کلام کا انتخاب، ایک کتاب وراثت پر جو اسلامی شریعت میں نہایت پیچیدہ مسئلہ ہو۔ علوم صحیحہ پر ایک مختصر رسالہ اور دلچسپ مقولوں اور لطیفوں کی ایک کتاب جس کا نام ”گلستان ہند“ ہو۔

۱۸۵۰ء کی طرح ۱۸۵۱ء میں بھی ہندوستانی مطابع ممالک مغربی و شمالی میں برابر کام کرتے رہے۔ اس زمانے میں ہندی اور اُردو رسالے اور بہت سی کتابیں شائع ہوئیں۔ اس سال پھر میرے پاس بعض دوستوں کی عنایت سے نئے مطبوعات کی فہرست پہنچ گئی ہو۔

صاحبوا میں آپ کے سامنے ابتدائی رسالوں یا قدیم اساتذہ کی تصانیف یا مسلمانوں کی مذہبی کتابوں کا جو دوبارہ یا بار بار چھپتی رہتی ہیں، ذکر نہ کروں گا۔ اگرچہ اسلامی مذہبی کتب میں سے قرآن شریف مع اُردو ترجمے کے، ایک دہلی کا اور دوسرا آگرے کا قابل لحاظ ہے۔ لیکن مذکورہ ذیل کتابیں خاص طور پر قابل بیان ہیں: ”تاریخ آگرہ“ جو محمد سدید الدین نے اُردو میں لکھی ہو۔ ”بہارِ عشق“ مؤلفہ نوٹولی، یہ کتاب نل دس کے قصے پر مبنی ہو۔ ”قصہ گرو چیلہ“، یہ قصہ کلیہ دمنہ کے قصے کے طرز پر لکھا گیا ہو۔ ”قصہ سپاہی زادہ“۔ ”دیوان نوید“ ایک مشہور ہمعصر شاعر کا دیوان۔ ”دیوان نظیر“ جو اب تک کارل نہیں چھپا تھا۔ ”گلستان“ کا ہندوستانی ترجمہ جو پہلی مرتبہ فارسی متن کے ساتھ طبع ہوا ہو۔ ایک تاریخی نظم فاضل ہندوستان پر مرثعہ انگریزی ترجمے کے۔ یہ کتاب شہنشاہ دہلی کے محکم سے شاہی شاعر ہماراچہ پرواکرشن بہادر نے لکھی تھی۔ یہ شاعر اگرچہ ہندو تھا مگر بجائے ہندی میں لکھنے کے، جو عام طور پر ہندوؤں کی زبان ہو، اُس نے اُردو میں لکھی۔ آخر میں ایک قصہ قابل بیان ہو جو علم النسل کے نقطہ نظر سے موجب دلچسپی ہو اور تھمٹ ہندوستانی میں عربی اور فارسی الفاظ کی آمیزش کے بغیر لکھا گیا ہو۔ اس کے لکھنے والے انشاد اللہ خاں تھے جو اسی صدی کی ابتدائیں ایک مشہور شاعر گزرے ہیں۔ یہ قصہ ایشیا ٹک سوسائٹی آف بنگال کے ایک رسالے میں طبع ہوا ہو۔

ہندی کی صرف ان کتابوں کے بیان کرنے پر اکتفا کروں گا: اخلاقی مقولے موسوم بہ ”نئی نعد“؛ ہندو جہاجڑوں کے لیے ایک کتاب جس کا نام ”جہاجنی سر دیکا“ ہے۔ ہندی مطبوعات میں جن کی اشاعت کی اس سال اطلاع دی گئی ہے، وید کے کامل ترجمے خاص طور پر قابل بیان ہیں جس کے ساتھ اصل سنسکرت بھی ہوگی۔

صاحبو! مجھے امید ہے کہ میرے لکچر ہندوستان کی جدید زبان کے علمی اور ادبی مطبوعات کے پڑھنے میں کافی طور پر رہنمائی کریں گے۔ میری تعلیم کا طریقہ جیسا کہ آپ جانتے ہیں، تجربیہ کے اصول پر مبنی ہے۔ میں ہر لفظ کی تشریح کرتا ہوں اور متن کے معنی و مطالب کے ساتھ ساتھ نحوی قواعد پر بھی نظر ڈالتا جاتا ہوں اور ہر محاورے کا تجزیہ کرتا ہوں۔ میری دانست میں ہی ایک طریقہ تحقیق اور صحیح ترقی کرنے کا ہے۔

ہم اس سال شیر شاہ کی تاریخ کے اُس حصے کو ختم کریں گے جو پار سال شروع کیا گیا تھا۔ شیر شاہ افغانوں کا کھنسر (Xerxes) تھا جو اگرچہ ابتدا میں ایک گورنر تھا مگر اپنی قابلیت، اپنے کیرکٹر اور اپنے عدل و انصاف کی وجہ سے دہلی کے تخت پر قابض ہو گیا۔ ابھی وہ بہت کم عمر تھا کہ اُس کے والد نے اُسے اپنے علاقے کے ایک حصے کا انتظام سپرد کیا۔ والد سے رخصت ہوتے وقت اُس نے یہ الفاظ کہے: ”ابا جان! مجھے اجازت دیجیے کہ میں جناب سے اپنے دلی خیالات کا صاف صاف اظہار کروں۔ میری خواہش ہے کہ میں اُس ملک کی زراعت کی ترقی میں کوشش کروں جس کو آپ نے میرے سپرد کیا ہے اور اُس کی فلاح و بہبودی میں کوشاں رہوں۔ مگر میں اپنے مقصد میں اُس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں ہر معاملے میں عدل و انصاف سے کام نہ لوں۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ عدل اعلیٰ ترین نیکی ہے۔ اس سے سلطنتوں کو

وسعت اور استحکام حاصل ہوتا ہے۔ اور اسی سے خزانہ مالا مال اور شہر اور قصبے آباد و خوش حال ہوتے ہیں۔ ظلم اس کے برعکس ہے اور بدترین عیوب میں سے ہے۔ یہ تباہی و بربادی کا موجب ہوتا ہے اور جو اس کا مرتکب ہوتا ہے وہ دنیا عاقبت میں ذلیل و رسوا ہوتا ہے۔ لہذا ہر بادشاہ کا فرض ہے کہ اپنی رعایا کے ساتھ مہربانی سے پیش آئے اور اُن کی خبر گیری کرے کیوں کہ خدا نے رعایا کو بادشاہوں کی پناہ میں دیا ہے جن کا فرض ہے کہ اُن کو ظلم و استبداد سے بچائیں اور اُن کو خوش رکھیں۔ اس کے حصول کے لیے کامل عدل اور اعلیٰ انتظام ضروری ہے۔ اچھی حکومت کے نہ ہونے سے بہت سی خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور رعایا کے حقوق تلف ہوتے ہیں۔ اچھی حکومت کی مثال اُس بارش کی سی ہے جو زندگی بخشی ہے اور بغاوت کے گرد و غبار کو دبا دیتی ہے، اور وہ اُس تلوار کے مانند ہے جس کے جوہر کا عکس سلطنت کے رُخسار پر پڑتا ہے اور اُس کو مثل آفتاب کے منور کر دیتا ہے۔

”میں اس اثر سے ناواقف نہیں ہوں کہ بعض عہدہ دار جو میرے ماتحت کام کے لیے تجویز کیے گئے ہیں ظلم اور سختی کو جائز رکھتے ہیں۔ میں سب سے اوّل اُن کو نرمی سے متنبہ کرنا چاہتا ہوں کہ اگر وہ میرے کہنے پر عمل کریں گے تو مجھے سختی نہیں کرنی پڑے گی لیکن اگر کچھ ایسے ہوں گے جن میں یہ خرابی اس درجے سرایت کیے ہوئے ہے کہ وہ اُن سے نہیں چھوٹ سکتی تو میں سختی میں کوتاہی نہ کروں گا اور اُن کو ایسی سزا دوں گا جو دوسروں کے لیے باعث عبرت ہوگی۔ جب بد نظمی پھیلانے والے بد طینت لوگ سلطنت کی آگ کو شعلہ زن دیکھتے ہیں تو چپے رہتے ہیں۔ برخلاف اس کے جب انھیں زرا سی بھی بد نظمی انتظامِ مملکت میں نظر آتی ہے تو ہر جگہ فساد پیدا کرتے ہیں اور حکومت کی عمارت



اگرچہ میرا یہ خیالی عیسائی ہونے کی بنا پر تھا مگر میں نے دیکھا کہ یہ مقابلہ مذہبی احساسات کو صدمہ پہنچانے کے بجائے کتاب کی وقعت کو اور بڑھا دے گا۔ مجھے یہ بات بہت دلچسپ معلوم ہوئی کہ کرشن جی کی زندگی کے حالات عیسائی مسیح کے حالات کی صدا سے بازگشت ہیں اور ان کی تعلیم عیسائی مذہب کے اصول کا ایک عکس ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ عیسائی مذہب ہندوستان میں بہت پہلے پھیل چکا تھا جیسا کہ ہماری مذہبی روایتوں سے بھی ظاہر ہے۔ سینٹ فرانسس زیویر جو پیرس یونیورسٹی کا مشہور طالب علم تھا اور ”انڈیز کے مبشر“ کے لقب سے مشہور ہے، جب کوچین اور ٹراونکور کے ساحلی قصبوں میں عیسائی مذہب کی تبلیغ کے لیے پہنچا تو اُس نے وہاں کے اصلی باشندوں کو عیسائی مذہب کا پیرو پایا، جن کو اُس زمانے کے وقائع نویسوں نے ”پردوا“ کے نام سے موسوم کیا ہے۔ اُس نے مقام میلپور میں سینٹ تھامس کی قبر بھی دیکھی۔ یہاں میں اس بات کا اشارہ بھی کرنا چاہتا ہوں کہ صوبہ بیجاپور میں جس کے بڑے شہروں میں ”گوا“ بھی ہے سینٹ مذکور کو ہندوستانی کی دکنی بولی میں وعظ کرنا پڑا ہوگا۔ یہ بولی بیجاپور میں اُسی طرح مروج ہے جس طرح مرہٹی۔



## چوتھا خطبہ

۲۹ نومبر ۱۸۵۳ء

صاحبو! ہندوستانی زبان، جیسا کہ آسانی سے معلوم ہو سکتا ہو، صرف بول چال ہی میں استعمال نہیں ہوتی بلکہ اُس ملک میں روز بروز تحریر کے کام میں بھی ترقی کرتی جاتی ہو جسے ہم انڈیا (ہندوستان) کہتے ہیں جو وسعت میں اُسی قدر بڑا ہو جس قدر بڑا عظیم یورپ۔ اسی طرح اُس کا علم ادب ترقی کر رہا ہو اور اچھی اچھی تالیفات و تصنیفات سے مالا مال ہو رہا ہو۔

سنہ ۱۸۵۱ء سے نئے سنگی مطبعے قائم ہوئے ہیں جہاں سے عمدہ کتابیں شائع ہوتی ہیں۔ نئے رسالے اور اخبار بھی جاری ہوئے ہیں اور پرانے تقریباً سب کے سب زندہ ہیں۔

اُس اطلاع کی بنا پر جو میرے دوستوں اور ایک انگریزی اخبار (فرینڈ آف انڈیا) نے اپنی عنایت سے مجھے ہم پہنچائی ہو میں مالک مغربی و شمالی کے اُن مطالع کے متعلق صحیح تفصیل آپ کے سامنے بیان کر سکتا ہوں جو ۱۸۵۲ء کے آغاز میں وہاں جاری تھے۔ مالک مغربی و شمالی، رقبے میں فرانس سے دو چند ہیں اور وہاں کی زبان ہندوستانی ہو، خواہ اُردو ہو یا ہندی۔ افسوس ہو کہ میں آپ کو راجپوتانہ، دکن، اودھ اور انگریزی احاطوں کے تینوں دارالحکومتوں کے متعلق کوئی نئی بات نہیں بتا سکتا۔ تاہم جو جزوی تفصیل میں آپ کے سامنے پیش کروں گا اُس سے آپ اُس ادبی تحریک کا اندازہ کر سکیں گے جو اُس زبان کے

ذریعے سے جس کے حاصل کرنے کے لیے آپ یہاں آئے ہیں، ہندوستان میں حقیقی طور پر ظاہر ہو رہی ہے۔ نیز آپ پر ظاہر ہو جائے گا کہ زمانہ دراز سے ہندوستانی نے خاصی حیثیت اور اہمیت حاصل کر لی ہے۔

سنہ ۱۸۵۲ء کے آغاز میں مالک مغربی و شمالی کے پندرہ شہروں میں ۳۴ سنگی مطبعے تھے جن میں ہندوستانی مطبوعات شائع ہوتی تھیں اور ۳۱ ہندوستانی رسالے اور اخبار تھے۔ مطبوعوں کی تفصیل یہ ہے: سات آگرے میں چھ دہلی میں دو میرٹھ میں۔ دو لاہور میں۔ سات بنارس میں اور ایک ایک سرحدیں، بریلی، کانپور، مرزا پور، اندور، لدھیانہ، بھرت پور، امرتسر اور ملتان میں۔

ان مطبوعوں سے مفصل ذیل ہندوستانی اخبار شائع ہوتے ہیں: آگرے سے ”مطبع الاخبار“ جو شہر آگرے میں خوب چلتا ہے، ”اخبار الحقائق“ جو ہفتے میں دو بار شائع ہوتا ہے اور ”اسد الاخبار“ جو ہفتے میں ایک بار نکلتا ہے۔ ایک اور اخبار اسی شہر سے نکلتا ہے جس کا نام ”قطب الاخبار“ ہے جس میں مذہب اسلام کے متعلق بحث ہوتی ہے۔ اس میں اخبار (احادیث)، اسلام، انبیاء، شہداء اور اولیاء اسلام کے حالات شائع ہوتے ہیں اور قدیم مصنفین کی کتابوں میں سے اقتباسات بھی درج کیے جاتے ہیں۔ ”معیار الشعرا“ ایک ادبی رسالہ ہے جس میں قدیم و جدید شعر کا کلام درج ہوتا ہے۔

”اخبار النواح“ پہلے ایک علمی پرچہ تھا۔ مگر اب معمولی خبروں کا اخبار ہے۔ ”اگرہ گورنمنٹ گزٹ“ کا ذکر بھی مناسب خیال کرتا ہوں۔ یہ سرکاری اخبار ہے اور ہندوستانی اور انگریزی دونوں زبانوں میں شائع ہوتا ہے۔ اب اگر ہم دلی کی طرف رجوع کریں تو وہاں ”سراج الاخبار“ ہے جو اس شہر کا سب سے پرانا اخبار ہے۔ ”دہلی اردو اخبار“ اردو میں پھیلتا ہے۔ ”منظر الحق“ کے ادیٹر ایک صاحب

محمد علی ہیں جن کی اسی نام کی ایک تالیف ہے جس میں مذہب اسلام کی مختلف رسموں کا ذکر ہے۔ ”قرآن السعید“ ایک باتصویر اخبار ہے جس میں سائنس، ادب اور سیاست سے بحث ہوتی ہے۔ اس کے چند نمبر جو میرے پاس آئے ہیں، اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ باتصویر رسالہ ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اپنے ہم وطنوں میں مغربی معلومات کو شائع کرے۔ اس میں خبریں بھی چھپتی ہیں۔ ہفتے میں ایک بار پیر کے روز شائع ہوتا ہے، اور ایک ماہانہ رسالہ بھی جس کا نام ”ژانڈ الناظرین“ ہے۔ اس میں علاوہ خبروں کے مضامین بھی چھپتے ہیں جو انگریزی ذرائع سے ماخوذ ہوتے ہیں۔ ”دقیق الاخبار“ ہندوؤں کا ہے۔

میرٹھ میں دو ہندوستانی اخبار ہیں۔ ایک ”مفتاح الاخبار“ جس کے ایڈیٹر محبوب علی ہیں۔ انھوں نے ہندوستانی ”لغت اللغات“ کا خلاصہ بھی لکھا جو لکھنؤ میں سنہ ۱۸۶۷ء میں طبع ہوا۔ دوسرا ”جام جہاں نما“ ہے، یہ جمشید کے اُس پیالے کی طرف اشارہ ہے جس کی تم میں وہ دنیا کے تمام واقعات جو گزرتے تھے، معلوم کر لیتا تھا۔ اس اخبار میں علاوہ معمولی خبروں کے سرکاری گزٹ اور ممالک مغربی و شمالی کی عدالت عالیہ (سوپریم کورٹ) کے فیصلوں کے اقتباسات بھی درج ہوتے ہیں۔ اس کے ساتھ ایک ورق بطور ضمیمہ کے شائع ہوتا ہے جس میں فیضی کی مہابھارت کا فارسی ترجمہ شائع ہوتا ہے۔ یہ ضمیمہ اخبار کے خریداروں کو مفت نذر کیا جاتا ہے۔

بنارس میں چھ ہندوستانی اخبار ہیں۔ ان میں سے دو اخباروں کا ایک ہی ایڈیٹر ہے۔ ایک ہندی یعنی دیوناگری حروف میں دوسرا اردو یعنی فارسی حروف میں شائع ہوتا ہے۔ پہلے کا نام ”بنارس اخبار“ ہے۔ سنا ہے کہ راجہ نیپال سے امداد ملتی ہے جن کی رانی بنارس میں رہتی ہیں۔ بہر حال ایڈیٹر جیک

پرجوش ہندو ہر ان دونوں اخباروں میں عیسائی مشنریوں کے خلاف ہندو مذہب کی پُر زور حمایت کرتا ہے۔ بنارس کا تیسرا ہندوستانی اخبار ”سدا کر اخبار“ ہے یہ اخبار جو انگریزی حکومت کو اچھا سمجھتا ہے پہلے ہندی اُردو دونوں زبانوں میں نکلتا تھا مگر اب صرف ہندی میں شائع ہوتا ہے۔ اس کی ہندی دقیق اور سنسکرت کے الفاظ سے بھری ہوتی ہے۔ اس کی اشاعت صرف تعلیم یافتہ ہندوؤں تک محدود ہے۔ چوتھا اخبار ”باغ و بہار“ ہے جس کا نام اسی نام کی مشہور کتاب پر رکھا گیا ہے یہ ہمارا بنارس کی سرپرستی میں نکلتا ہے۔ ہمارا جدید ادب کے بڑے مڑی ہیں اور بہت سی کتابیں انھوں نے اپنے خرچ سے چھپوائی ہیں اور خود بھی ہندوستانی اور فارسی کے شاعر ہیں۔ پانچواں اخبار ”سائرین ہند“ (۹) ہے۔ یہ دو ہفتے میں ایک بار چھوٹی تقطیع کے آٹھ صفحات پر چھپتا ہے اور ہر صفحے میں دو کالم ہوتے ہیں۔ علاوہ معمولی خبروں کے جو کسی قدر تفصیل سے لکھی جاتی ہیں اس میں مختلف قسم کے مضامین ہوتے ہیں۔ چھٹا اخبار ”بنارس ہرکارا“ ہے جو ۸۱۸ء سے اب تک نکل رہا ہے۔

بریلی سے ”عمدۃ الاخبار“ شائع ہوتا ہے۔ اس کے ایڈیٹر لکھنؤ پرشاد ہیں۔ انھوں نے چھوٹی سی علمی اور اخلاقی سائیکلو پیڈیا بھی لکھی ہے اور اُس کا نام مشرق طرز پر ”دماغی زینت“ رکھا ہے۔

مرزا پور سے ”خیر خواہ ہند“ نکلتا ہے۔ یہ امریکی پروٹسٹنٹ مشنریوں کا اخبار ہے اور اس کا مقصد تبلیغ مذہب ہے۔

”شمسہ اخبار“ شملے سے شائع ہوتا ہے۔ یہ بہت اچھا اخبار ہے جسے آج کل شیخ عبداللہ مرتب کرتے ہیں۔ یہ انگریزی ہندوستانی دونوں سے واقف ہیں۔ ہندوستانی ان کی مادری زبان ہے۔

لندون کا اخبار جو مالوے کا دارالحکومت ہے، ”مالوا اخبار“ ہے۔ یہ آٹھ صفحات کا ہفتہ واری ہے۔ اس کے ایک کالم میں اردو اور دوسرے میں ہندی ہوتی ہے۔ اس کے ایڈیٹر دھرم رائے ہیں جن کی عمر صرف پچیس ستائیس سال کی ہوگی۔ یہ بہت اچھے شاعر ہیں اور انھوں نے مل کی پولیٹیکل (کانگری (معاشیات) اور انگلستان کی ایک تاریخ کا ترجمہ بھی کیا ہے۔

بھرت پور صوبہ آگرہ میں ہے۔ وہاں کا اخبار ”منظر السور“ ہے جو راجہ بھرت پور کی سرپرستی میں شائع ہوتا ہے۔ ”مالوا اخبار“ کی طرح اس کے ایک کالم میں اردو اور دوسرے میں ہندی ہوتی ہے۔

اب ہم پنجاب کے اخباروں پر ایک نظر ڈالتے ہیں۔ ان کے ناموں کے دیکھنے سے یہ خیال ہوتا ہے کہ وہ روشنی علم کی اشاعت میں زیادہ کوشاں ہیں، کیوں کہ وہاں کے اخبارات کے ناموں کے ساتھ اکثر نور کا لفظ لگا رہتا ہے مثلاً ”دریائے نور“، جولاہور کا اخبار ہے۔ ایک دوسرا جو ہفتے میں دو بار شائع ہوتا ہے ”کوہ نور“ ہے۔ یہ اُس مشہور ہیرے کا نام ہے جو آج کل ملکہ انگلستان کے قبضے میں ہے۔ لڑھیانے کا اخبار ”نور علی نور“ ہے جسے محمد حسین نے سنہ ۱۸۵۱ء میں جاری کیا تھا۔ یہ اپنی ایک نظم کی وجہ سے مشہور ہیں جس میں انھوں نے فطرت کی اُن پیداواروں کو منظوم کیا ہے جن کا ذکر احادیث میں آیا ہے۔ امرتسر سے ”بارغ نور“ اور ملتان سے جو اسی نام کے صوبے کا دارالحکومت ہے ”ریاض نور“ نکلتا ہے۔

صاحبو! اب میں ہندوستانی تالیفوں اور تصنیفوں کے متعلق کچھ کہنا چاہتا ہوں جو ممالک مغربی و شمالی میں سنہ ۱۸۵۱ء میں شائع ہوئیں۔ میں اُس معلومات میں جو میں نے گزشتہ سال آپ کے سامنے پیش کی، کچھ اضافہ کرنا

چاہتا ہوں -

رومن کیتھلک نقطہ نظر سے سر دھناران صوبوں میں ایسا ہی جیسے صحرا میں مغلستان - یہاں رومن کیتھلک مشنریوں نے مطبع قائم کر رکھا ہے جس میں حال میں علاوہ اور چیزوں کے مذہبی عقائد کی سوال و جواب کی کتاب بھی چھپی ہے - یہ اگرے والی کتاب سے زیادہ تفصیلی ہے - کئی کتابیں دعاؤں کی اور فیوری کے تاریخی سوال و جواب کا ترجمہ عیسائی اولیا کے تذکرے اور کئی اور مذہبی کتابیں فارسی اور دیوناگری حروف میں چھپی ہیں -

پروٹسٹنٹوں کے مذہبی مطبوعات بلاشبہ بہت زیادہ ہیں اور ان کی اشاعت سے اہل ہند میں رفتہ رفتہ عیسائی خیالات کی اشاعت ہوتی جاتی ہے اور اُسی کے ساتھ ابتدائی کتابیں جو انگریزی سے ترجمہ کی جاتی ہیں مغربی علوم کے پھیلانے میں مدد دیتی ہیں -

گزشتہ سال میں نے آپ سے رام چندر کے عیسائی ہونے کا ذکر کیا تھا اور میں نے اپنے خطبے میں اُس اخبار کا بھی ذکر کیا تھا جس کے وہ اڈیٹر ہیں - اس سال ایک ہندوستانی شاہزادے کا ذکر کرتا ہوں اور صرف یہی ایک ہندوستانی شاہزادہ ہے جو ہمارے زمانے میں عیسائی ہوا ہے - یہ ہمارا جہ دلیپ سنگھ لاہور کے شاہی خاندان کا سکھ شاہزادہ ہے - اس نے فتح گڑھ میں گزشتہ مارچ کی آٹھویں تاریخ کو عیسائی مذہب قبول کیا - اس وقت وہ فتح گڑھ ہی میں مقیم ہے -

لیکن ہمیں ہندوستان کے مطالع کی طرف اپنی توجہ مبذول رکھنی چاہیے، کیوں کہ یہی سب سے بڑی چیز ہے جو یورپ کی توجہ کی مستحق ہے - سنہ ۱۸۵۷ء کے دوران میں تیس دہائیوں میں جس قدر کتابیں چھپی ہیں ان کا ایک گوشوارہ

تیار کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کی تعداد ۱۲۶ ہے جن میں سے ۸۴ ہندوستانی ہیں۔ افسوس ہے کہ ان میں سے متعدد کتابوں کے صرف نام لکھے ہیں دوسری کسی قسم کی کیفیت درج نہیں اور محض نام سے کتاب کے متعلق صحیح انداز نہیں ہو سکتا، کیوں کہ مشرقی کتب کے نام بعض اوقات اصل مضمون سے کچھ تعلق نہیں رکھتے۔ اس لیے، حضرات! میں بعض کتابوں کا تذکرہ کرنے سے معذور ہوں۔ ممکن ہے کہ ان کا جاننا بہت دلچسپ ہوتا۔

ہندی کتب میں سے لائق ذکر مفصلہ ذیل کتابیں ہیں جو آپ کی توجہ کی محتاج ہیں۔

”رامائن کی شرح“ جو ہمارا جہ بنارس کی فرمائش سے طبع ہو رہی تھی، جنوری ۱۸۵۲ء میں تکمیل کو پہنچ گئی۔ ”بھان پوٹر“۔ یہ کتاب راجہ بھرت پور کے عظم سے طبع ہوئی۔ اس میں اُس لڑائی کا منظوم تذکرہ ہے جو سورج مل (جو راجہ بھرت پور کے بزرگوں میں سے تھے) اور صلابت خاں اور دوسرے افغان سرداروں میں ہوئی تھی۔

”نجات المومنین“ باوجود عربی نام کے یہ کتاب پنجاب کی ہندی بولی میں جسے پنجابی کہتے ہیں، لکھی گئی ہے اور لدھیانے میں چھپی ہے۔

”حاتم طائی“ ہندی منظوم بنارس میں چھپی۔ ایک ہندی لغت ”مرتبہ لغت“ دہلی میں چھپی ہے۔ یہ صاحب کئی کتابوں کے مؤلف ہیں، جو اس سے قبل شائع ہو چکی ہیں۔ اگر میں سرکاری مطبوعات، جنتریوں اور چھوٹی چھوٹی مذہبی کتابوں، نیز ایسی کتابوں کو جو دوبارہ چھپی ہیں اپنے تبصرے میں شریک کر لوں تو یہ فہرست بہت طویل ہو سکتی ہے۔

یہی کیفیت اردو مطبوعات کی ہے جن کی تعداد ان سے کہیں زیادہ ہے۔

کیوں کہ ہندی مصنفین بھی زبان کی اسی شلخ میں لکھنا پسند کرتے ہیں جسے مسلمان مصنفین نے قابل تعریف کمال تک پہنچا دیا ہے۔

صاحبو! اس سال میں اُردو مطبوعات میں سے چند ایسی کتابوں کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں جو حقیقی طور پر قابل قدر ہیں۔

کانپور کا مطبع ہندوستانی مطابع میں بہت ہی معروف و مقبول ہے۔  
سنہ ۱۵۸۵ء میں اس مطبع میں علاوہ دوسری کتابوں کے ایک نظم ”قصہ مضور“ کے نام سے چھپی ہے۔ مضور ایک مشہور حکیم (صوفی) گزرا ہے۔ جو زیادہ تر ”حلاج“ کے نام سے معروف ہے۔ اس مشہور شخص پر جو صوفی ہے سنہ ۹۲۲ھ میں کفر کا فتویٰ لگایا گیا اور اس مجرم پر کہ وہ اپنے تئیں ”الحق“ کہتا تھا، جو خدا کا نام ہے، قتل کیا گیا۔ صوفیا اُسے شہید سمجھتے ہیں اور اُن کی تصانیف میں اس کا ذکر بہت عزت و حرمت سے کیا گیا ہے۔ بعض لوگ اسے عیسائی خیال کرتے ہیں۔ چنانچہ دہریلے نے اپنی کتاب ”اورینٹل بیلوٹیک“ میں اس کے چند اشعار نقل کیے ہیں جن سے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے اور یہ آخری اشعار تھے جو شہادت سے پہلے اس کی زبان سے نکلے تھے۔

”خدا ہو ہمیشہ اُس کے لیے جس نے اپنی الوہیت کو چھپا کر، جو تمام دنیا میں ساری ہے، اپنی انسانیت (انسانی شکل) کو ہم پر ظاہر کیا۔ یہاں تک کہ اُس نے خواہش کی کہ وہ ہم کو کھاتا پیتا نظر آئے۔ وہ جو مجھے اپنے دسترخوان پر بلاتا ہے تو بڑا نہیں کرتا کیوں کہ وہ مجھے وہی پیالا پیئے کو دیتا ہے جو وہ خود پیتا ہے۔ وہ درحقیقت مجھ سے ایسا ہی برتاؤ کرتا ہے جیسا ایک مینوان اپنے مہمان کے ساتھ کرتا ہے۔“

علاوہ اس کے اس مطبع سے مفصلہ ذیل کتابیں شائع ہوئی ہیں:-



”مجموعہ مثنوی“ یہ اُردو منظوم حکایتوں کا مجموعہ ہے۔ ”حکایت نصیحت آمیز ناز و نیاز“ یہ خدا اور رسول خدا (صلعم) کی حمد و ثنا میں ہے۔ یہ اُسی قہنم کی کتاب ہے جو آگرہ میں ”نظم نادر“ کے نام سے شائع ہوئی ہے۔ ”گلستان مسرت“ یہ شعرا کے کلام کا مجموعہ ہے جو اس مطبع کے روشن خیال مالک نے انتخاب کیا ہے۔

اب اُن اُردو کتب کی طرف آپ کی توجہ منعطف کرتا ہوں جو دوسرے مطبعوں سے شائع ہوئی ہیں۔ ان میں سے ایک عربی کی مشہور کتاب ”مقامات حریری“ کا اُردو ترجمہ ہے۔ دھرم سنگھ کا قصہ، جو ایک دلچسپ قصہ ابوعلی قلندرؒ کی فارسی مثنوی کی شرح۔ ”بہارستان سخن“ جو ناسخ، آتش آباد کے کلام کا مجموعہ ہے۔ ”میزان عقبتی“ یہ فارسی کتاب کا ترجمہ ہے تاکہ لوگ کثرت سے مستفید ہو سکیں۔

اس سال کے شروع میں پنجاب کے ایک اخبار نے ایک جدید کتاب کی اطلاع شائع کی ہے۔ یہ میجر ایڈورڈ کی کتاب ”پنجاب میں ایک سال“ کا ترجمہ اس کے مترجم نواب امام الدین ہیں جو پہلے کشمیر کے گورنر تھے اور جنھوں نے کابل کے محاصرے اور دوسری لڑائیوں میں نمایاں کام کیے ہیں۔

میں اُن جغرافی نقشوں کا ذکر نہیں کروں گا جو مختلف مطبعوں میں چھپے ہیں۔ ہر کلاں اور تیس کے نقشوں کے بعد سے ممالک مغربی و شمالی کے مطالع میں نہ صرف دُنیا کے نقشے بلکہ ہندوستان اور ہر ضلع کے نقشے چھپ کر شائع ہوئے ہیں۔

میں اپنے درسوں کے دوران میں کئی سال تک ”ہندوستانی انتخابات

سہ ماہی فارسی شعرا کے کلام کا انتخاب مضامین کی ترتیب سے ہے۔ پروفیسر موصوف غلطی سے

اسے اُردو خیال کرتے ہیں۔ عبدالحق

پڑھاتا رہا ہوں۔ یہ عمدہ انتخاب فاضل مسٹر شکسپیر کا کیا ہوا ہے اور اُس وقت ایسا ناول کمپنی کے کالجوں کے نصاب میں داخل تھا۔ اب اس کی جگہ ”توتا کہانی“ اور ”باغ و بہار“ رکھی گئی ہیں۔ اس سال میں ان کتابوں کی تعلیم دوں گا، نہ صرف اُن انگریزوں کے فائدے کے خیال سے جو میرے لکچروں میں آتے ہیں بلکہ اس خیال سے کہ اُردو میں ان کتابوں کا طرزِ تحریر نہایت پاکیزہ اور لطیف ہے۔ یعنی یہ ہندوستان کی اُس خوب صورت زبان میں لکھی گئی ہیں جس میں فارسی اور اس کی محین عربی اعتدال کے ساتھ شریک ہے۔ ان کتابوں میں استعارات اور دیگر صنائع و بدائع اور لفظی مناسبات کا صرف ایک حد تک استعمال کیا گیا ہے۔ یہ وہ چیزیں ہیں جن کے اہل مشرق بہت شائق ہیں۔

ان میں سے پہلی کتاب سے آپ واقف ہیں کیوں کہ اُس کا ترجمہ ”توتا کہانی“ Tales of a Parrot کے نام سے ہو چکا ہے۔ لہذا اُس کے متعلق مجھے کچھ زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں۔ دوسرا ایک مشہور قصہ ہے جسے ہندوستان میں مختلف ناموں سے کئی صاحبوں نے لکھا ہے۔ ان میں ”باغ و بہار“ بہت مقبول ہوا۔ اور اس نام سے بار بار چھپا ہے۔ اس کا ایک ترجمہ ارمی زبان میں بھی ہوا ہے۔ علاوہ اور باتوں کے اس کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اس میں اُردو ہندی کی بہت سی ضرب المتثلین اور اشعار بھی جگہ جگہ کتے ہیں۔ اس کا نام ”باغ و بہار“ کسی قدر عجیب ہے۔ خود مصنف نے اپنے دیباچے میں اس کی وجہ تسمیہ ان الفاظ میں بیان کی ہے:-

”ہم نام وہم تاریخ اس میں نکلتی ہے۔ تب میں نے ہی نام رکھا جو کوئی اس کو پڑھے گا گویا باغ کی سیر کرے گا“ جیسا کہ اکثر مشرقی کتابوں میں پایا جاتا ہے۔ اس قصے میں کئی اور قصے شامل ہیں اور Orlando Furioso

کی طرح قصے کا انجام عام ہو جس میں قصے کے تمام خاص اشخاص شریک ہیں۔ یہ کتاب کئی شخصوں کی عجیب و غریب آپ بیتیوں کا مجموعہ ہے جن میں عجائب نگاری کی شان ہر جگہ پائی جاتی ہے اور بادِ جزو بار بار اِعادے کے اہل مشرق اسے بہت پسند کرتے ہیں مگر اس سے درحقیقت اکثر اوقات قصوں کا لُطف کم ہو جاتا ہے۔ لیکن خوشی کی بات یہ ہے کہ یہ قصہ اسلامی روایات پر مبنی ہے جو دل و دماغ کے لیے زیادہ قابلِ قبول اور لُطف آمیز ہیں۔

صاحبو! اب آپ سے ”باغ و بہار“ کا خلاصہ بیان کرتا ہوں تاکہ آپ کے خیال میں کتاب کا ایک تصور پیدا ہو جائے اور اصل کتاب کے پڑھنے میں آسانی ہو۔

میں نے مختصر طور سے ”باغ و بہار“ کا خاکہ آپ کے سامنے کھینچ دیا ہے۔ لیکن اس کتاب کے پڑھنے وقت آپ بہت مفید اور کارآمد بات یہ پائیں گے کہ ان قصوں میں ہر صفحے پر آپ کو قومی خصوصیات کے متعلق ایسی باتیں ملیں گی جو ہیں اصلی ہندوستان اور خاص کر اسلامی ہندوستان کے سمجھنے میں بہت کارآمد ہوں گے۔ اس قسم کی باتیں قصے کے ہر صفحے میں پائی جاتی ہیں اور اس میں شک نہیں کہ بعض جگہ مذہبی جوش اور ظلم کی کارستانیاں اس ناگوار طریقے سے بیان کی گئی ہیں کہ وہ حصے کسی قدر خلافِ قیاس معلوم ہوتے ہیں، لیکن بہت سے حصے ایسے ہیں کہ ان کا جوڑ بڑی خوب صورتی سے بٹھایا گیا ہے اور درحقیقت بہت دلچسپ ہیں۔

صاحبو! اس کتاب میں آپ اس زبان کا مطالعہ کریں گے جو ہندوستانی کہلاتی ہے اور اس میں آپ ان الفاظ کو نہیں پڑھیں گے جن کا کوئی مفہوم نہیں، بلکہ

[اس کے بعد کتاب کا خلاصہ ہے جو غیر ضروری سمجھ کر ترچھے میں چھوڑ دیا گیا۔ - مترجم]

ایسے الفاظ دیکھیں گے جو اُن اشیا کا مفہوم بتاتے ہیں جو بہت دلچسپ ہیں ، اور جہاں تک الفاظ کا تعلق ہو آپ اِس کے علاوہ ایک اور بات بھی پائیں گے اور وہ یہ ہو کہ اِس کے الفاظ خیالات کی نیابت کرتے ہیں ، کیوں کہ اُن کا تجزیہ کرنے سے ہم اُن مادوں تک پہنچتے ہیں جو انڈو یورپین زبانوں کے ایک بہت بڑے مجموعے کی کنجی ہیں اور خود ہماری زبان بھی انھیں میں شامل ہو اور درحقیقت ہندوستانی کی ایک بہن ہو ۔

---

## پانچواں خطبہ

۴ دسمبر ۱۸۵۴ء

سنسکرت جو قدیم آریاؤں کی زبان تھی، ہندوستان کی (جسے ویدوں میں  
سپت سندھو یعنی سات دریاؤں والے ملک سے موسوم کیا گیا ہے) کبھی عام  
زبان نہیں ہوئی تھی۔ سنسکرت کے ڈراموں میں یہ خاص اور بڑے اشخاص کی  
زبان ہے۔ عورتیں اور عوام ایک دوسرے قسم کی بولی ”پراکرت“ استعمال کرتے تھے۔  
پراکرت کے معنی غیر شائستہ اور سنسکرت کے معنی شائستہ کے ہیں جیسا کہ بعض ہندوستانی  
مصنفین نے ہم کو باور کرایا ہے۔ پراکرت ہمیشہ دہلی میں بولی جاتی تھی، اور بھاشا  
یا دبھاکا، یعنی دیسی زبان کہلاتی تھی۔ سنسکرت سی قوی اور غالب زبان نے  
اس کو جلا دی اور ”ہندوستانی زبان“ (ہندی) کے نام سے موسوم ہوئی۔  
یہ نام سنسکرت کو کبھی حاصل نہیں ہوا تھا۔

۱۔ یعنی پانچ دریا پنجاب کے اور سندھ اور سرسوتی۔

۲۔ ڈراما نویس سے قبل بدھ مت کی تصانیف اور اشوک کے کتبے ایک قسم کی پراکرت ہی میں لکھے گئے تھے جو  
اُس وقت مقبول زبان تھی۔

۳۔ ”باغ و بہار“ اور ”آثار الصنادیر“ کے دیباچے ملاحظہ ہوں۔

۴۔ البتہ بعض عرب مصنفین نے بول چال کی زبان اور تحریری زبان میں امتیاز نہیں کیا اور دونوں کو گڑبڑ کر دیا ہے۔ میں نے  
کسی جگہ لکھا ہے کہ لاطینی زبان میں بھی ایسا ہی ہوا ہے جو دونوں زبان سے کبھی موسوم نہیں کیا گئی تھی۔ یہ نام صرف اودلفرنج  
(قدیم فریسی) کے لیے مخصوص کر دیا گیا ہے، جو کہ عہد وسطیٰ میں ہس کے بنائی گئی تھی اور گالز Gauls کی قدیم زبان  
کے پچھلے نظروں سے آئے ستورا گیا تھا۔

سنہ ۸۰۰ء کے آغاز ہی میں مسلمان ہندوستان میں فتح کی حیثیت سے پہنچے۔ محمود غزنوی نے سنہ ۱۰۰۰ء کے لگ بھگ سب سے بڑھ کر شاندار فتوحات حاصل کیں اور اُسی وقت سے شہروں میں ہندوستانی 'بھاکا' میں تغیر واقع ہوا۔ چار سو سال بعد تیمور لنگ جو قوم کا منغل تھا، ہندوستان میں داخل ہوا، دہلی کو فتح کیا اور زبردست سلطنت کی بنیادیں ڈال دیں جس کو آخر کار بابر نے سنہ ۱۵۰۵ء میں مستحکم کیا۔ اُس وقت ہندوستانی زبان (ہندی) فارسی زبان میں بالکل گھل گئی جس میں عرب فاتحوں کے تسلط اور مذہب کی بدولت بے شمار عربی الفاظ داخل ہو گئے تھے اور اس عجیب و غریب آمیزش سے ہندوستانی آریائی اور سامی لہروں کا سنگم بن گئی جو ایک قسم کی نہایت غیر معمولی لسانی ترکیب ہوئے۔

اس طرح دوہری ہند اسلامی زبان وجود میں آگئی، یعنی شمالی زبان اور جنوبی زبان۔ شمال کی ہندوستانی کو اُردو کا نام ملا کیوں کہ اُس نے شاہی اُردو (شکر) میں جنم لیا تھا اور جنوب یا دکن کی زبان دکنی کہلائی۔ لیکن ہندی فنا نہیں ہوئی۔ وہ فارسی یا عربی الفاظ کی آمیزش بغیر "دیوناگری"، تحریر میں ایسے ہندوؤں میں جاری رہی، جنہیں مسلمانوں سے ملنے کا (خاص کر دیہات میں) شاذ و نادر ہی اتفاق ہوتا تھا۔ غرض اس طرح دو ہندوستانی زبانیں ہو تو گئی تھیں ایک، لیکن پیرایہ مختلف تھا؛ گویا وحدت ملے یہی وجہ ہے کہ ہندوستانی ادبی کی مسلمان سلطنت کو منغل سلطنت کہتے ہیں اور بادشاہ کو منغل اعظم کہا کرتے تھے۔ ماسوا ہندوستان میں منغل کا خطاب اُن تمام مسلمانوں کو دیا جاتا ہے جو شمال سے آئے خواہ وہ اسلام ایرانی تھے یا تاتاری۔

سلطہ میرا مقصد عربی سے ہے کیوں کہ اصلی فارسی الفاظ ہندی زبان کے خاندان میں شامل ہیں۔

سلطہ زبان اُردو "شکر کی زبان" ہے جیسا کہ آئندہ چل کر معلوم ہوگا۔

میں دوئی کا رنگ تھا۔

ہندوستانی زبان یا ہندوستانی (یعنی ہندوستان کی زبان) کی یہ تفریق (یعنی ہندی اور اردو) مذہب نے پیدا کی ہے اور اس لیے عام طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہندی، ہندوؤں کی اور اردو مسلمانوں کی زبان ہے۔

یہ ایک مسلم امر ہے کہ جن ہندوؤں نے اردو زبان میں تالیف و تصنیف کی ہے، مسلمانوں کے طرز کی نقل کی ہے بلکہ مسلمانوں کے تخیلات کو بھی جذب کیا ہے اور ان کی نظموں کو پڑھ کر یہ پہچاننا کہ یہ کسی ہندو کی ہیں، بہت مشکل ہے۔ عموماً ہندی نظمیں اردو اور دکنی نظموں کی نسبت زیادہ پُر زور ہوتی ہیں۔ وہ قدیم عربی نظموں سے مشابہ ہیں، جن میں یہی صفات پائی جاتی ہیں۔ ماسں کا وہ شعر جو حسن پر ہے، دونوں پر صادق آتا ہے:-

”اے بیرونی آرایش سے مرشح ہونے کی حاجت نہیں ہے،

بلکہ بغیر آرایش کے ہی وہ نہایت آراستہ معلوم ہوتی ہے۔“

ایک عرصہ دراز تک ہندو ادبی مضامین سنسکرت میں اور مسلمان فارسی میں لکھتے رہے اور عام زبان عام پسند گیتوں میں استعمال کرتے رہے۔

۱۵ ایم۔ جے۔ بیس، مصنف ہندی لسانیات، مجھے مطلع فرماتے ہیں کہ حال کی مردم شماری کی رو سے سات کروڑ ہندوستانیوں سے زائد ایسے ہیں جن کی مادری زبان ہندوستانی ہے، اس کے علاوہ یہ تمام ہندوستانی اور قرب و جوار کے ممالک میں بھی جاتی ہے۔ آئرلینڈ، سٹراسبرگ، پیری پریسیڈنٹ ایشیاٹک سوسائٹی بمبئی نے اس سوسائٹی کے جرنل نمبر سنہ ۸۳ء میں ایک دلچسپ مضمون ”جغرافیہ کی رو سے ہندوستان کی خاص زبانوں کی تقسیم“ کے عنوان سے لکھا ہے اور اس کے ساتھ ہی ایک نقشہ بھی دیا ہے جس سے ایک نظر میں یہ بیان صاف سمجھ میں آجاتا ہے۔

ملتان (از موسم خزاں)۔ باغ و بہار میں ایک شعر ہے جو اسی مضمون کو اس سے زیادہ خوبی سے ادا کرتا ہے:-

نہیں محتاج زیور کا جسے خوبی خدا دیوے کہ جیسے خوشنما لگتا ہے دیکھو چاند بن گئے

لیکن شدہ شدہ مستند اور مشہور تصانیف نے ہندوستانی زبانوں کو ایک حالت میں قائم کر دیا، جن میں بقول ایک عالم ہندیات (ولسن) کے ایک وافر اور نہایت دلچسپ ادیب کا ذخیرہ پایا جاتا ہے۔

حال کے ایک مصنف سید احمد نے اپنی کتاب ”آثار الصنادید“ میں ”اُردو زبان کا بیان“ کے عنوان سے اس بارے میں یہ لکھا ہے۔

ہندوؤں کے راج میں تو یہاں ہندی بھاشا بولنے چاہتے، لکھتے

پڑھتے میں آئی تھی۔ سنہ ۵۸۷ ہجری مطابق سنہ ۱۱۹۱ عیسوی موافق سمت

۱۲۴۸ ہجری کا بیت کے جب مسلمانوں کی سلطنت نے یہاں قیام پکڑا تو بادشاہی

دفتر فارسی ہو گیا، مگر زبان رعایا کی وہی بھاشا رہی۔ سنہ ۸۹۳ ہجری مطابق

سنہ ۱۴۸۸ ع تک بجز بادشاہی دفتر کے رعایا میں فارسی کا رواج نہیں ہوا۔

اس کے چند روز بعد سلطان سکندر لودی کے عہد میں سب سے پہلے

ہندوؤں میں سے کاستوں نے جو ہمیشہ سے امورات ملکی اور ترتیب دفتر میں

مداخلت رکھتے تھے فارسی لکھنا پڑھنا شروع کیا؛ پھر رفتہ رفتہ اور قوموں نے

بھی شروع کر لیا اور فارسی لکھنے پڑھنے کا ہندوؤں میں بھی رواج ہو گیا۔

اگرچہ بابر اور جہاں گیر کے عہد تک ہندی بھاشا میں کچھ تفسیر و تہذیل

نہیں ہوئی تھی، مسلمان اپنی گفتگو فارسی زبان میں اور ہندو اپنی گفتگو بھاشا

میں کیا کرتے تھے۔ پر بعد بھی امیر خسرو نے غلطی بادشاہوں کے زمانے

۱۱۷۷ میں نے یہ الفاظ اپنی کتاب ”تاریخ ہندوستانی ادبیات“ میں تہذیب کے طور پر استعمال کیے ہیں۔



یعنی حضرت مسیح سے تیرھویں صدی میں فارسی زبان میں بھاشا کے لفظ ملانے شروع کیے تھے اور کچھ پہیلیاں اور مکریاں اور نسبتیں ایسی زبان میں کہی گئیں جس میں اکثر الفاظ بھاشا کے تھے غالب ہو کہ رفتہ رفتہ بھاشا میں جب ہی سے ملاپ شروع ہوا ہو مگر ایسا نہ تھا جس کو جدا زبان کہا جائے۔ جب کہ شاہ جہاں بادشاہ نے سنہ ۱۰۵۸ھ مطابق سنہ ۱۶۴۸ء کے شہر شاہ جہاں آباد آباد کیا اور ہر ملک کے لوگوں کا مجمع ہوا، اُس زمانے میں فارسی زبان اور ہندی بھاشا بہت مل گئی اور بعض فارسی لفظوں اور اکثر بھاشا کے لفظوں میں بہ سبب کثرت استعمال کے تغیر و تبدیل ہو گئی۔ غرض کہ لشکر بادشاہی اور اُردو محلی میں ان دونوں زبانوں کی ترکیب سے نئی زبان پیدا ہو گئی۔ اور اسی سبب سے زبان اُردو نام ہوا۔ پھر کثرت استعمال سے زبان کا لفظ محذوف ہو کر اس زبان کو اُردو کہنے لگے۔ رفتہ رفتہ اس زبان کی تہذیب اور آراستگی ہوتی گئی، یہاں تک کہ تھینا سنہ ۱۱۰۰ھ مطابق ۱۶۸۸ء کے یعنی اورنگ زیب عالمگیر کے عہد میں شعر کہنا شروع ہوا۔

اگرچہ مشہور ہو کہ سب سے پہلے اس زبان میں دلی نے شعر کہا مگر خود دلی کے اشعار سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس سے پہلے بھی کسی نے اس زبان میں شعر کہا ہے کیوں کہ اُس کے شعروں میں اور شاعروں

لہ اس لفظ کی تشریح آگے کی جائے گی۔

۱۰ اُردو سے محلی کے لفظی معنی بڑے لشکر کے ہیں۔ لیکن یہ لفظ بڑے بازار کے مفہوم میں استعمال ہوتا تھا۔ پرلے مصنفین کا یہ بیان ہے کہ اس بازار میں مسلمان اور ہندو پائپلوں کے میل جول سے یہ لسانی اختلاط پیدا ہوا۔

کی زبان پر طنز نکلتی ہو۔ مگر اُس زمانے کے شعر بہت پھیکے اور نہایت  
سست بندش کے تھے؛ پھر روز بروز وہ اس کو ترقی ہوتی گئی، یہاں تک  
کہ میرا اور سودا نے اُس کو کمال پر پہنچا دیا۔

بہر کیف اس آخری دور سے قبل حاتم اپنے ”دیوان زاوہ“ کے دیباچے  
میں جو انھوں نے ۵۰، ۷۰، ۸۰، ۹۰ میں مرتب کیا، لکھتے ہیں:-

”میں نے تحریر کے لیے وہ زبان اختیار کی ہو جو ہندوستان کے تمام  
صوبوں میں مستعمل ہو یعنی ہندی، جس کو بھاکا بھی کہتے ہیں کیوں کہ وہاں  
اس کو سمجھتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ خواص میں بھی مقبول ہو۔“

بہر حال جو کچھ سید احمد کہتے ہیں وہ پورے طور پر صحیح تسلیم نہیں کیا  
جاسکتا۔ بات یہ ہو کہ اہل مشرق میں تخیل اس قدر زیادہ ہوتا ہو کہ وہ کسی مسئلے  
کے تمام پہلوؤں پر صحت کے ساتھ غور نہیں کر سکتے۔ سید احمد کہتے ہیں کہ مسلمانوں  
کی فتوحات سنہ ۱۱۹۱ء سے سنہ ۱۶۴۸ء تک زبان میں کوئی تغیر و تبدل نہیں  
پیدا ہوا۔ لیکن میرا سن ۱۸۰۰ء کے برعکس کہتے ہیں:

”جب اکبر بادشاہ تخت پر بیٹھے تب چاروں طرف کے ملکوں سے  
سب قوم قدر دانی اور فیض رسانی اس خاندان لائٹانی کی سُن کر حضور میں  
آکر جمع ہوئی۔ لیکن ہر ایک کی گویائی اور بولی جدی جدی تھی، اکٹھے

---

سلا میر نے نکات الشعرا کے دیباچے میں اس کی طرف اشارہ کیا ہو یعنی وہ کہتے ہیں ”ریختہ از دکن است“  
سلا یہ لفظ ہندی کے مراد استعال کیا جاتا ہو، جس کے معنی عام ”ہندوستانی زبان ہیں۔ اگر صحیح صحیح  
کہا جائے تو ہندی قدیم ہندوستانی بھاکا جو جس میں عربی یا فارسی کا کوئی ٹکڑا نہیں تھا اور دیوناگری حروف میں  
لکھی جاتی ہو۔ ہندی، حال کی جدید ہندو زبان ہو۔

سلا دیباچہ بارغ و بہار۔

ہونے سے آپس میں لین دین، سودا سلف، سوال جواب کرتے ایک زبان اُردو کی مقرر ہوئی۔

اور مزید یہ کہ گیارھویں صدی کے اختتام سے قبل غالباً ۱۰۸۰ء میں مسعود بن سلمانؒ نے اشعار ریختہ میں ایک دیوان لکھا جس کا مفہوم وہی معلوم ہوتا ہے جو سید احمد نے بیان کیا ہے۔ ہندی الفاظ فارسی میں بل جل گئے، جس کا مطلب دوسرے الفاظ میں اُردو زبان ہے۔ علاوہ بریں بہت سے تذکرہ نویس اشعار ریختہ کو سعدیؒ سے منسوب کرتے ہیں جو اُس نے ۵۰۰ء سے ۸۰۰ء تک دکن میں لکھے۔ کمال تو اپنے دیوان میں اُس کو موجد زبان ریختہ لکھتا ہے۔ لیکن ”دکن یا جنوب“ میں کہنا زیادہ صحیح ہوگا کیوں کہ مسعود نے اُس سے ایک سو برس پہلے ریختہ میں اشعار کہے ہیں۔ بہر حال اُس سے ایک سو سال بعد ہی خسرو اور نوری نے ریختے میں غزلیں کہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بعد پھر جنوب ہی میں اُس بولی میں جسے دکنی کہتے ہیں، ریختہ اشعار لکھے گئے۔ یہی طرز آخر کار شمالی (ہندوستان) کے شاعروں نے اپنی نظموں کے لیے اختیار کیا، وہاں اس سے قبل تک عام طور

سے [یعنی مسعود بن سعد بن سلمان - ع - ص -]

۱۱۹۶ھ اصل تذکروں میں بیان کیا گیا ہے کہ سعدی نے سو برس کی عمر بانی دہلی ۱۱۹۳ء وفات ۱۱۹۶ء اور تیس سال تعلیم میں تیس سال سفر میں اودھ میں سال گزشتہ نشینی میں گزارے اگرچہ ۱۳ سال تعلیم کے تیس سال میں ملائے جائیں تو ۳۰ سال ہوتے ہیں لہذا ۵۰۰ء سے ۸۰۰ء تک انھوں نے سفر کیا اور کلام ریختہ جو اُن سے منسوب کیا جاتا ہے اُس وقت کہا ہوگا جب کہ وہ سفر کر رہے تھے۔

[مصنف کا یہ خیال صحیح نہیں - یہ سعدی شیرازی نہیں بلکہ دوسرا شخص ہے جو اس تخلص کا

[اسی ملک میں پڑا ہے - عبدالحی]

فارسی مستعمل تھی۔ پس سوٹھویں صدی میں ہم بہت سے نامور شعرا کے نام پاتے ہیں۔ مثلاً شاہان گوکنڈہ میں قلی قطب شاہ، عبداللہ قطب شاہ اور ابوالحسن مانا شاہ۔ ان کے علاوہ افضل ولی، غوری عواصی، رسمئی وغیرہ ہوئے ہیں۔ شمالی ہند کے شعرا نے کہیں اٹھارھویں صدی عیسوی میں شہرت حاصل کی۔ حاکم جو سترھویں صدی کے آخر میں ہوا دہلی کا غالباً پہلا شاعر ہو جس نے اردو میں لکھنا شروع کیا اور وہ اس کا اقرار کرتا ہو کہ اُس نے عام زبان (اردو) میں لکھنے کا اُس وقت فیصلہ کیا جب کہ ولی کا دیوان دہلی پہنچا اور پھر (شمال کے) دیگر شعرا نے اُس کی تقلید کی۔

۱۸۲۸ء سے جب کہ نامور گلکرسٹ نے جو انگریزوں میں ہندوستانی زبان کی تعلیم اور مطالعے کا بانی ہوا ہو اپنی اردو قواعد میں ایک تذکرے کا حوالہ دیا؛ مجھے اس زبان کی ادبی تاریخ کا شوق پیدا ہوا۔ متواتر تحقیق اور تلاش سے مجھے سات تذکرے دستیاب ہوئے اور باوجود نا کافی سامان کے میں نے ہندوستانی ادب کی تاریخ لکھی، جو اگرچہ ایک نامکمل تالیف ہو لیکن اپنی نوعیت کی ایک ہی کتاب ہو اور ۱۸۳۹ء میں شائع ہو چکی ہو۔ اس کتاب کا ہندوستانی زبان میں بھی ترجمہ ہو گیا ہو اور اُس سے انگریز مستشرقوں میں بھی اس زبان سے شوق پیدا ہو چلا ہو۔ اُن کی اور میری تحقیقات نے بل کر بہت سے نئے تذکروں کا پتہ چلایا مگر میں اُن سے زیادہ استفادہ نہ کر سکا کیوں کہ اُن میں متحدہ تذکرے ایسے ہیں

---

سلف (مصنف) ابن نشاطی کا دوسرا نام حوری بتاتے ہیں۔ آئندہ اوراق میں بھی انھوں نے ابن نشاطی کی کتابوں کا حوالہ دیتے ہوئے یہی لکھا ہو، ابن نشاطی کی کسی کتاب میں یہ نام نہیں۔ مصنف کو غلط فہمی ہوئی ہو۔ عبدالحق

سلف (صحیح رسمئی) عبدالحق

جواب تک دستیاب نہیں ہوئے اور بعض کا پتا صرف اس طرح لگا کہ بعض مصنفین نے اُن کا حوالہ اپنی کتابوں میں دیا ہے۔ ابھی بہت سے ایسے ہوں گے جن کا نام و نشان مجھے اب تک معلوم نہیں ہوا ہے۔

اس سے بآسانی یہ قیاس ہو سکتا ہے کہ اس کتاب کے جدید ایڈیشن کے لیے میرے پاس کس قدر جدید سامان مہیا ہو گیا ہے، لیکن اس وقت میں مختصراً صرف اُن تذکروں اور کتابوں کا ذکر کروں گا جو میں ان ذرائع سے معلوم کر سکا ہوں۔

اہل ایران اور اُن کے متبع میں ہندی مسلمان سوانح (اور خاص کر ہم عصر لوگوں کے سوانح) لکھنے کے بہت شوقین تھے، اور جیسا کہ ہمارے ہاں کا حال ہے، ان میں صرف تاریخ وفات مفقود نظر آتی ہے۔ لیکن یہ تذکرے بجائے تجارتی مفاد کے ادب کا اہم جز ہیں۔ ان تذکروں میں مشہور مؤلفین اور دوستوں کی مدح سرائی دل کھول کے کی جاتی ہے اور اس جیلے سے اُنھیں اپنی فصاحت و بلاغت اور انشا پر دازی دکھانے کا خوب موقع ملتا ہے اور عمدہ عمدہ اشعار انتخاب کر کے اپنے ذوقِ سلیم کا اظہار کرتے ہیں۔ درحقیقت یہ تذکرے ایک قسم کے منتخبات (یا بیاض) ہیں، جن میں شعرا کی زندگی کے حالات پر شکوہ اور شاندار مدح سرائی تک محدود ہوتے ہیں جو بعض اوقات مسلسل کئی کئی صفحے تک چلے جاتے ہیں اور اکثر اُن میں سوائے شاعر کے نام کے اور کچھ بھی نہیں ہوتا۔ بعض اوقات مدح کے بعد دس بیس، تیس صفحے تک شعروں کا انتخاب ہوتا ہے اور کبھی صرف دو ہی تین شعر نوں کے دے دیے جاتے ہیں اور کبھی صرف ایک ہی شعر ہوتا ہے۔ تذکرہ نویس ان تذکروں میں اپنی روشناسی اور شہرت کا بھی پہلو نکال لیتے ہیں۔ بعض مصنفین یا شعرا کا ذکر کرتے کرتے اپنا نام بھی کہیں نہ کہیں لے آتے ہیں۔ اکثر اوقات وہ اپنے حالات کسی قدر تفصیل سے لکھتے ہیں، جنہیں دیکھ کر یہ آرزو پیدا ہوتی ہے

کہ کاش وہ دوسرے شعرا کے حالات بھی اسی طرح لکھتے؛ اور اپنے اشعار نقل کرنے میں بھی کبھی نہیں چوکتے۔ یورپ میں سوانح عمری کے مولف کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ جہاں تک ممکن ہو، مصنفین یا شعرا کے ذاتی حالات تفصیل سے بیان کیے جائیں۔ اس کے برخلاف ہندوستانی تذکروں میں شاعروں کے ذاتی حالات کی تفصیل مطلق نہیں ہوتی۔ صحت کا بھی بہت کم خیال کیا جاتا ہے۔ اُن شاعروں کو قدیم کہا جاتا ہے جو کسی دوسرے سے پہلے گزرے ہیں اور مؤلف اپنے ہم عصروں کو شعرائے جدید لکھتا ہے۔ تاریخ اور سنہ اور خاص کر تاریخ پیدائش ان تذکروں میں شاذ و نادر ہی ہوتی ہے، کیوں کہ اہل مشرق پیدائش کا رجسٹر نہیں رکھتے اور عموماً اپنی عمر نہیں جانتے۔ اس لیے شاعر کے اشعار کی زبان دیکھ کر قیاس کرنا پڑتا ہے کہ یہ کس زمانے یا کس صدی کا شخص ہے، لیکن اس میں بھی بڑی دشواری واقع ہوتی ہے کیوں کہ کتابوں کی نقل در نقل میں بہت سے الفاظ کچھ کے کچھ ہو جاتے ہیں۔ بہر حال ان تذکروں کے مؤلف بہت ہی کم درجہ اور بعض اوقات کم نام شعرا کے ناموں سے اپنی کتابوں کو ضخیم بنانے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہی حال ہمارے ہاں کے سوانح لکھنے والوں کا ہے جو اپنی تالیف کا حجم بڑھانے کے لیے کھود کھود کے کم نام لوگوں کا حال لکھتے ہیں۔ ایسے ہی موقع کے لیے کوہ پر نے یہ شعر لکھے ہیں:-

”ایسے بے حقیقت ناموں کو، جو بھولنے کے لیے پیدا ہوئے ہیں، غیر فانی

شہرت دینے کی کوشش سچی لا حاصل ہے۔ تاریخوں میں اُن کا ذکر کرنا کہ

آئندہ نسلیں اُن کی طرف متوجہ ہوں، محض بیکار ہے۔“

ایسے تذکرے، ظاہر ہے، عمدہ تنقید کے نمونے نہیں ہو سکتے۔ ان تذکروں

میں جہاں کہیں ایک ہی نام کے دو یا کئی شاعر آجاتے ہیں، وہاں بڑی پریشانی لاحق ہوتی ہے اور تفصیلی حالات نہ ہونے کی وجہ سے صحیح اور قطعی فیصلہ نہیں ہو سکتا۔

تاہم یہ تذکرے ایک خاص قسم کی تالیف ہیں، جو دلچسپ بھی ہیں اور قابل قدر بھی اور یہی وجہ ہے کہ بہت سے لوگوں نے اس قسم کی تالیفات پر طبع آزمائی کی ہے۔ ان تذکروں میں ضمناً ایسی باتیں نکل آتی ہیں جو ہندوستان کی ادبی تاریخ کے لیے اہم ہیں۔ مثلاً ان کے مطالعے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستانی، ادب و شعر کی ترقی کے لیے مشاعرے کرتے ہیں۔ یہ ایک قسم کی ادبی مجلسیں ہیں جو شاعری کی مشق اور ذوق پیدا کرنے کے لیے کی جاتی ہیں؛ جہاں شعرا اور اہل ذوق میں فی البدیہہ یا پہلے سے کہے ہوئے اشعار میں خوب خوب مقابلہ ہوتا ہے۔ ایسی مجلسیں ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں میں مشفق ہوتی ہیں، جن میں عموماً پندرا یا بیس شخص ہوتے ہیں؛ یہ سب اچھے پڑھے لکھے اور ممتاز خاندانوں کے لوگ ہوتے ہیں۔ مولوی کریم الدین نے، جن کا ذکر میں آگے چل کر کروں گا، کچھ عرصہ ہوا ایک خاص رسالے ”گل رعنا“ میں جو دہلی سے شائع ہوا ہے ایسے مشاعروں کی نظموں وغیرہ کا ذکر کیا ہے۔ ان کے علاوہ ایسی مجلسیں بھی ہوتی ہیں جہاں قصہ خوانی، قصے سنا سنا کر، لوگوں کو رہات دیتے ہیں۔ انھیں قصہ خوانوں میں ایک مزاح حسن جو قوی قصے بڑی خوبی سے بیان کیا کرتے تھے۔ یہ قصے قلم بند کر لیے گئے ہیں۔

ان تذکروں میں ترتیب حروف ابجد کے لحاظ سے ہوتی ہے۔ اور یہ ترتیب تخلصوں کے اعتبار سے کی جاتی ہے۔ لیکن بعض میں ترتیب مختلف بھی ہوتی ہے بہت سے ہندوستانی تذکرے فارسی میں لکھے گئے ہیں، کیوں کہ کچھ پہلے تک اخلاقی (اور علمی) کتابیں اسلامی ہند کی علمی زبان میں تالیف ہوتی

پہلے ہمارے ہاں بھی یہی حال تھا، مثلاً دیوبند (سلوی اُس) نے فرانسیسی زبان کی نحو لاطینی میں لکھی اور پیٹرارک نے اپنی اطالوی نظموں کی شرح لاطینی لکھ کر پیری انجمن ترقی دینی تعلیم کی رپورٹ ۱۸۴۷ء کی پہلی ششماہی کی باب ۸۔ مرتبہ ڈاکٹر افشار

تالیف کی تھی۔

اسی خیال سے کہ ہندوستانی تذکروں کی خوبیوں اور نقائص کا کابل اندازہ ہو سکے (اور ان تذکروں میں خوبیوں سے نقائص زیادہ ہوتے ہیں) میں یہاں دو بیان نقل کرتا ہوں۔ یہ دونوں کٹھن (مرزا علی خاں) کے تذکرے ”گلشن ہند“ سے لیے گئے ہیں۔ ایک ان میں سے مختصر ہے، دوسرا طویل۔

مختصر بیان نامور شاعر حاتم کا ہے جس کا ذکر میں ابھی کر چکا ہوں اور جس کے حالات دوسرے تذکرہ نویسوں نے کسی قدر تفصیل سے بیان کیے ہیں۔

”حاتم تخلص، شاہ جہان آبادی، اور مشہور ریختہ گوئیوں میں سے

دلی کے تھا؛ ہم عصر شاہ نجم الدین آبرو اور مرزا رفیع سودا کا۔ شاعر خوش

بیان تھا، صاحب دو دیوان تھا۔ ایک دیوان میں خرچ ایہام کیا ہے، اور

دوسرا بطرز متاخرین سرانجام کیا ہے۔ جامع ہر طور متاخرین اور طرز ایہام کا۔

(اس کے بعد اُس کے کلام میں سے بیس شعر کا انتخاب کیا ہے جس کا نمونہ

میں پہلے دے چکا ہوں)۔

دوسرا بیان شاہ ابوالحسن بادشاہ گولکنڈہ کا ہے جو ۱۰۸۰ھ (۱۶۶۲ء)

میں تخت پر بیٹھا اور جب اورنگ زیب نے ۱۶۵۰ء میں گولکنڈہ فتح کیا تو قید

کر لیا گیا اور اسی حالت قید میں ۱۰۸۰ء میں انتقال کر گیا۔ وہ اپنے پیشرو عبداللہ

قطب شاہ کی طرح ہندوستانی کا شاعر ہی نہ تھا بلکہ ہندوستانی ادب کا سرپرست

بھی تھا۔ اور منجملہ اُس کے دوسرے عہدہ داروں کے مرزا ابوالقاسم کی نسبت

بیان کیا جاتا ہے کہ وہ اپنے زمانے میں دکن کے مشہور شاعروں میں شمار کیا جاتا تھا۔

”نام نامی اور اسم گرامی اس بادشاہ عشرت دوست کا ابوالحسن تانا شاہ ہے۔“

سلہ ایصنٹ نے شاید دھوکے سے ”خاں“ لکھ دیا ہے۔ ع۔ ص۔



سلاطین نامدار اور خواقین عالی مقدار دکھن سے تھا۔ اگرچہ شہرہ عیش و نشاط کا اور آوازہ مسرت و انبساط کا اس عیش مجسم کا ماہ سے ماہی تک مشہور ہو، لیکن کچھ تھوڑا سا احوال اس سریر آراے بارگاہ عیش و کامرانی کا یہاں لکھنا ضرور ہے۔

جن ایام کہ عالم گیر خلد مکان نے عادل شاہی اور نظام شاہیوں کو زیر و زبر کیا اور صوبہ دکن کو بعد بہت سی خرابی کے لیا، تو ابوالحسن تانا شاہ بھی نظر بندی میں آئے اور فلک نیرنگ باز نے بدلے اس عیش و عشرت کے اور ہی رنگ دکھائے۔ سامان عیش سب برہم ہوا اور جمع ارباب نشاط حلقہ ماتم ہوا۔ خلد مکان نے جس قدر تنگی ان کے اوقات میں چاہی، انھوں نے قبول کیا، لیکن حق کے مقدمے میں بہت سماجت کے ساتھ اتنی بات کہلا بھیجی کہ اس کا شوق مجھے نہایت ہے، جو رعایت کہ اس کے سامان میں ہوگی وہ عین عنایت ہے۔

از بسکہ یہ بادشاہ عشرت دوست آٹھ پہر نشہ عیش میں مخمور رہتا تھا، حقہ ایک دم منہ سے نہیں چھٹتا تھا، اور یہ بھی معمول تھا کہ بعد ہر چلم کے ایک شیشے سے گلاب کے حقہ تازہ ہودے، پھر ایک شیشے میں بیدمشک کے حقہ بردار نیچے کو بھگو دے۔ شغل میں عیش و نشاط کے از بسکہ راتوں کو کم سوتے تھے، سپیکڑوں شیشے گلاب خالص اور عرق بیدمشک کے دن رات میں خرچ ہوتے تھے۔ یہ سب احوال مفصل خلد مکان کو معلوم تھا۔ علاوہ اس کے بادشاہ نے اس عجز سے کہلا بھیجا، بارے سولہ شیشے گلاب کے اور آٹھ شیشے بیدمشک کے حکم فرمائے اور مطابق حکم عالی کے سرکار اعلیٰ سے کئی دن بمعرض وصول بھی آئے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ ! یا تو حقہ آٹھ ہیر منہ سے نہیں چھٹتا تھا، اور ان کے دودھ محض کے رشک سے دھواں صد کا حقہ سر آسمان میں گھٹتا تھا، یا بیچ سے فلک حقہ باز کے آٹھ چلیں دن رات میں یہ پیتے تھے اور گھونٹ گھونٹ کر عجب بیچ و تاب کے ساتھ جیتے تھے۔

اس میں بعد کئی دن کے حضرت خلد مکان نے فرمایا کہ سو دیشیے گلاب اور بید مشک کے ہر روز حقے کے مصرف میں آنے اسراف ہو، اور اُمورات شرعی میں پاس خاطر بیجا بے جا اور تکلفِ رسمی معاف ہو، آٹھ دیشیے ہر روز یہاں سے جایا کریں۔ ایک دیشیے سے بعد ہر چلم کے حقہ تازہ کر کے آٹھ چلیں دن رات میں ہیں۔

جب حضور سے ہر روز آٹھ دیشیے آنے لگے تو یہ دن رات میں لاچار چار چلوں سے دل بہلانے لگے۔ یہ ماجرا سن کر خلد مکان نے ضد کے مارے چار شیشوں کی اور تخفیف کی۔ انہوں نے اپنے حقہ بردار کو دو چلموں کی پردائی دی۔ بعد کئی دن کے جب دو دیشیے اور کم ہوئے تو ایک چلم دن رات میں یہ پیا کرتے تھے۔ جس دن ان دو شیشوں کا آنا بھی موقوف ہوا، بعد تین دن کے حقہ بردار نے عرض کی کہ فدوی نے جہاں پناہ کی دولت سے اتنا کچھ بعد خرچ کے جمع کیا ہو کہ دس چلیں روز اسی خرچ کے ساتھ ساہس سال پلا سکتا ہو، اُمید ہو کہ بھیڑی خانے کے خرچ کا غلام کو حکم ہووے کہ ہنال نمک حلالی کا زمین میں سرخروئی کے ہووے۔ ارشاد فرمایا کہ حضرت اعلیٰ کو اُمورات شرعی کا بہ شدت

لے پکے مسلمان کھانے اور لباس میں بیجا تکلفات سے پرہیز کرتے ہیں۔ وہ قہوے اور تمباکو نیز دوسری قسم کے عیش و عشرت سے بھی جس کا تانا شاہ عادی تھا، اجتناب کرتے ہیں۔

دھیان ہو، اگرچہ مسجد کا کھود ڈالنا، خزانہ اُس کے نیچے گڑا جس کو نہایت  
آسان ہو۔ تو جو ہمارے مصرف بچا کا کفیل ہوتا ہو، ابھی ایک دم میں  
جمع پونجی کھوکے سر پر ہاتھ دھر کے روتا ہو۔ غرض اُس دن سے پھر حق  
نہ پایا، جب تک کہ اُن کی نظر بندی میں رہے اور اس سرائے فانی سے  
عالم باقی کو تشریف لے گئے۔

✓ سبحان اللہ! چشم حقیقت میں سے اگر کوئی دیکھے تو دنیا جلے  
حسرت ہو، بلکہ خانہ زحمت۔

کدھر ہیں خسرو جم لطف کی قیاد کدھر؟  
کہاں سکندر و دارا کہاں ہو کیکک اُس؟  
جو مست جاہ ہیں دیکھیں وہ چشمِ نبوت سے  
کچھ اُن کے ساتھ گیا، بغیر حسرت و افسوس۔

اگرچہ ملک گیری اور کشورستانی کے معاملے کو سمجھنا شاہانِ عالی تبار  
پر ختم ہوا ہو، گداے گوشہ نشین کو دخل ان امورات میں کیا ہو۔ لیکن  
بعضے دانشمند کہتے ہیں کہ خلد مکان نے استیصال بادشاہانِ دکن کا  
جو اس محنت سے کیا اور مکہ مسجد کو کھدوا کے وہ کچھ مظالم اپنی گردن  
پر لیا۔ خدا جانے اس حرکت کا کیا مفاد ہو۔ تحصیل حاصل سے بھی  
اس میں کچھ کیفیت زیاد ہو۔ کس واسطے کہ پیش از تسخیر دکن کے بھی  
خراج و بلج اُس طرف سے چلا آتا تھا اور بادشاہ ہندوستان کا، شہنشاہ  
کہلاتا تھا۔ بال اس مشقت کا اُجوبہ نظر آیا کہ اس تردد نے شاہنشاہ  
کو بادشاہ کر دکھایا۔

لہ (کہ مسجد حیدر آباد کا کھدوانا خلافت واقعہ ہو۔ عبدالحق)

وائف رموز ملک سے ہیں شاہ شہر یار

ہو تو گدائے گوشہ نشین لطف کچھ نہ بول

غرض شاہ عالی جاہ ابوالحسن تانا شاہ کی طرف لوگ اس مطلع کو

منسوب کرتے ہیں اور باعتبار محاورہ دکن کے اور بندش قدیم کے کہ اس

مطلع میں ہے، ابراہیم خاں مرحومؒ بھی گفتگو پر لوگوں کی کوشش دل کو دھرتے

ہیں۔ مطلع یہ ہے:-

کس در کہوں، جاؤں کہاں، مجھ دل پو بھل بھراٹ ہو

اک باٹ گئے ہوں گے سجن، یاں جی ہی بارہ باٹ ہو

اگرچہ جنوب کی ہندوستانی بولی یعنی اردو

کے طویل نظمیں پائی جاتی ہیں، شمالی زبان یا اردو میں زیادہ تر غزلیں، قصیدے

یا چھوٹی چھوٹی مثنویاں دیوانوں میں محفوظ ہیں، تاہم شمال کی زبان کو ہمیشہ

۱۵ مصنف نے حافظ کے اس شعر کا ترجمہ کیا ہے:-

رموز ملک خویش خسرواں داند

گدائے گوشہ نشینی تو حافظا غرض

(عبدالحق)

۱۶ مصنف تذکرہ گلزار ابراہیم-

۱۷ قائم نے یہ مطلع عبداللہ قطب شاہ سے (جو ابوالحسن تانا شاہ کا خسرو اور اُس سے قبل

حکمران تھا) منسوب کر کے اس طرح نقل کیا ہے:-

کس در کہوں کاں جاؤں میں مجھ دل پہ کٹھن بھراٹ ہو

یک باٹ گئے ہوں گے سجن یہاں جیو بارہ باٹ ہو

(پج)

۱۸ (اس بیان کے ترجمے میں مصنف سے کئی جگہ غلطی ہو گئی ہے یہاں یہ تمام بیان اصل سے

نقل کیا گیا ہے۔ (عبدالحق)

تفوق حاصل رہا ہو، کیوں کہ وہ بہت باقاعدہ لکھی جاتی ہے۔ اور اسی لیے تمام تذکرے جن کا میں ذکر کروں گا اُردو شاعروں سے متعلق ہیں، دکنی شعرا کا ذکر محض ضمیمہ آجاتا ہے۔ میرے قول کی تصدیق میر کے اُس بیان سے ہوتی ہے جو وہ نکات اشعار کے دیباچے میں فرماتے ہیں :-

”اگرچہ ریختہ دردکن است، چون از آنجا یک شاعر مربوط برخواستہ،

لہذا شروع بنام آہنا نہ کردہ و طبع ناقص مصروف اینہم نیست کہ احوال اکثر آہنا لال اندوز گردد، مگر بعضے از آہنا نوشتہ خواہد شد۔“

ہندی شعرا کے خاص تذکرے ہیں جنہیں ”کب مالا“ کہتے ہیں، لیکن جس قدر میرے علم میں آئے ہیں وہ بہت ہی کم ہیں۔ مجھے ہندوستانی مصنفین کے تقریباً ستر تذکروں اور منتخبات وغیرہ کا علم ہے۔ یہ ایک بہت بڑا ذخیرہ ہے، لیکن ہندوستانی کی ادبی تاریخ میں ان سے کچھ کام نہیں لیا جاتا۔ اس لیے میں ان میں سے ہر ایک کتاب کا کچھ ذکر کروں گا۔

مضمون زیر بحث کے لحاظ سے ہندی شعرا کے تذکروں کا ذکر سب سے اول ہونا چاہیے، اس لیے کہ ان میں جن شعرا کا ذکر ہو وہ مقابلتاً مقدم ہیں۔

۱۔ ”بھگت مال“ (بھگت مالا) درحقیقت وشنوی فرقے کے ایسے ساوہروں کے تذکرے ہیں جو بھجوں کے بھی مصنف ہیں۔ ہندی دراصل ہندو مصلحین کی زبان ہے، شیو کے قدیم فرقے کے پیرو ہندی میں نہیں لکھتے، وہ سنسکرت ہی زبان کے شیدائی ہیں۔

بھگت مال کے بہت سے ادیشن ہیں، لیکن ان کی بنیاد ان نظموں پر ہے جو

ملہ اس لکچر کو گارماں داسی نے بعد میں رسالے کی شکل میں علیحدہ شائع کیا۔ صفحہ ۶۸ سے ۱۰۰ تک۔

مواد رسالے ہیں جو وہ مصنف نے بعد میں اضافہ کیا۔ (ترجمہ)

”جوائی“ کہلاتی ہیں، اس نام کی وجہ یہ ہے کہ اُن میں چھو مصرعے ہوتے ہیں اور ہر مصرعے میں آٹھ ماترا ہوتے ہیں جسے ”اشٹپائی“ کہتے ہیں، جن میں کا آخری مصرع نظم کے شروع میں دہرایا جاتا ہے۔ یہ نظمیں ایک قسم کے بھجن یا ہندی کے مقبول مذہبی گیت ہیں جو ہندوی یا قدیم ہندی زبان میں دشنوی سادھوؤں کی تعریف میں ہوتے ہیں۔ یہ بھجن بہت مشہور ہیں اور ناجھاجی کی بدولت ہم تک پہنچے ہیں۔ ناجھاجی خود سادھو منشی آدمی تھے اور مادر زاد اندھے تھے۔ انھوں نے یہ بھگت مالا سنہ ۱۵۷۷ء میں لکھی۔ شاہ جہاں کے عہد میں (۱۶۲۸ء-۱۶۵۸ء) نرائن داس نے ان نظموں میں کچھ اصلاح کی، پھر سنہ ۱۶۷۳ء میں کرشن داس نے اور اُس کے بعد پریا داس نے ان میں کچھ اضافہ کیا۔ راگ ساگر نے جو رائے حال کا مصنف ہے اور جس نے ”راگ کلپا درم“ مرتب کی ہے (جس کا ذکر میں عنقریب کروں گا)، بھگت مال کا ایک جدید اڈیشن شائع کرنے کا اعلان کیا ہے، لیکن مجھے اس کی اطلاع نہیں کہ وہ اڈیشن شائع ہوا یا نہیں۔ اردو میں بھی اس کا ایک اڈیشن ہے لیکن مجھے اُس کا علم نہیں۔ غرض کہ اصل نظمیں مع اضافے کے بھگت مال کہلاتی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک سوانح عمری چوپائی سے شروع ہوتی ہے اور جو نظمیں کہ بطور شرح کے ہیں وہ ٹیکا کہلاتی ہیں۔

میں اپنی کتاب ”ہندوستانی ادب کی تاریخ“ کی تالیف اور اشاعت کے وقت صرف کرشن داس کے اڈیشن سے استفادہ کر سکا۔ لیکن اب مجھے پریا داس کا قلمی نسخہ بھی دستیاب ہو گیا ہے جو یورپ میں نادر ہے۔ یہ پریا داس جس کے معنی محبوب یعنی کرشن کے غلام کے ہیں، بنگال کا رہنے والا تھا۔ اس صوبے میں ہندو، علاوہ اپنے صوبے کی زبان بنگالی کے ہندی میں بھی لکھتے ہیں اور مسلمان مثل مسلمانان صوبجات شمال و مغربی، اردو استعمال

کرتے ہیں۔ اس شخص کا تعلق دشمنوں کے ایک خاص فرقے سے ہو جس کا بانی نیتانند تھا۔ بھگت مالا کی شرح جس کا وہ مؤلف ہے، کبت کی بحر میں ہو اور اس کا صحیح نام ”بھگت رس بودھنی“ ہو، جس کے لفظی معنی ”بھگتی کے رس کا علم“ ہیں۔ پر یاد اس کے بیانات ”درش تمنت“ کے نام سے مشہور ہیں اور بھگت مال ”بھگت پرستینے“ کے نام سے۔ یہ شخص اس تذکرے کے اڈیشن سے اس قدر مشہور نہیں جس قدر بھگوت کی وجہ سے جس کا یہ مصنف ہے۔

۲۔ ”بھگت چرتتر“ (بھگتوں کی تاریخ)۔ یہ بھی بھگت مالا ہی کی سی کتاب ہے۔ اس کا مؤلف گھوڑچھدن ہے۔ یہ چودھویں صدی کا ہندی شاعر ہے اور اس کی تصنیف سے اور بھی چند کتابیں ہیں۔

۳۔ ”راگ کلپادرم“، جس کے معنی راگ کا درخت مراد یا شجر بہشت ہیں۔ یہ عام مقبول گیتوں کا بہت ضخیم مجموعہ ہے (تخمیناً ۱۸۰۰ صفحے)۔ اسے سری کرشنا نند دیاس دیو نے مرتب کیا ہے، جس کے صلے میں دہلی کے بادشاہ نے اسے راگ ساگر کا خطاب عطا فرمایا، اور یہ خطاب اب اس کا تخلص ہو گیا ہے۔ راگ ساگر گوڑہر میں ہے اور علاقہ میواڑ میں دیوگرھہ کوٹ یا اودے پور کا رہنے والا ہے۔ جو اشعار اس نے اس مجموعے میں جمع کیے ہیں، ان کی تعداد بارہ لاکھ پچیس ہزار ہے۔ یہ مجموعہ کلکتے میں ۱۸۴۳ء میں چھپنا شروع ہوا اور ۱۸۴۵ء میں ختم ہوا۔ جیسا کہ مؤلف نے کتاب کے دیباچے میں بیان کیا ہے اس نے ان گیتوں کے جمع کرنے کے لیے بائیس سال تک سفر کیا۔ اس شخص کی بدولت بہت سی ایسی نظمیں محفوظ ہو گئیں جو اب تک نامعلوم تھیں

ملہ دیکھو ایچ ولسن، ”ایشیاٹک ریسرچز“، جلد ۱۶، صفحہ ۵۶۔

ملہ ہندوستانی ادب کی تاریخ“۔ جلد اول صفحہ ۴۰۵۔

حالانکہ اُن کے مصنف مشہور و معروف شاعر تھے ۔

”راگ کلپادرم“ میں کئی فصلیں ہیں ، جن میں بڑی بڑی سات ہیں ۔ پہلی میں مختلف راگوں کی نظمیں ہیں جو ۱۶۴ صفحے کی ہے ۔ دوسری میں صرف سور ساگر ہے اور وہ ۶۰۰ صفحے کی ہے ۔ تیسری میں جو ۴۴۳ صفحے کی ہے ، مختلف ہندو مسلمانوں کے گیت ہیں ۔ چوتھی ۱۷۶ صفحات کی ہے جس میں بہار اور ہولی کے گیت ہیں ۔ چوتھی کے دو حصے ہیں ایک میں دھرمپد اور دوسرے میں خیال ہیں ۔ پہلا حصہ ۲۰۸ صفحے کا اور دوسرا ۱۵۶ کا ۔ چھٹی فصل میں صرت غزلیں اور ریختے ہیں جو ۱۷۶ صفحے پر ہے ۔ آخری فصل میں صرف ۲۸ صفحے ہیں اور اس میں راجہ بھرتی اور گوپی چند کا کلام ہے ۔ اگرچہ یہ کتاب جیسا کہ اس کی تفصیل سے ظاہر ہے ایک قسم کا مجموعہ انتخابات ہے ، لیکن اس میں تذکرے کی بھی حیثیت ہے ، کیوں کہ جن شاعروں کا مقبول کلام اس میں درج ہے اُن کے کچھ کچھ حالات بھی لکھے ہیں ۔

۴۔ افسوس ہے کہ مجھے دسجان چہتر کے متعلق زیادہ واقفیت نہیں ۔

اس میں دوسو سے زیادہ ہندی شاعروں کا حال ہے جو سودن گوی نے ۱۷۴۸ء میں لکھی ۔

۵۔ دکوی چہتر ، یہ کتاب جنار دھن نے مرہٹی میں لکھی ہے ۔ اس میں

کئی ہندو شاعروں کے حالات ہیں ۔

اب ہم اُن تالیفات کی طرف رجوع کرتے ہیں جو صحیح طور پر تذکروں کے نام سے موسوم ہیں اور جن کا تعلق خصوصیت کے ساتھ اسلامی ہندوستانی سے ہے ۔ یعنی اُس بولی سے جو اردو کہلاتی ہے ۔

یہ تذکرے جدید ہیں جہاں تک میرا علم ہے ، سب سے پُرانا گزشتہ



صدی (اٹھارویں صدی) کے وسط میں لکھا گیا ہے۔ ان میں سے آٹھ تو گزشتہ صدی کے ہیں اور انیس ہماری صدی (انیسویں صدی) کے۔ ان انیس میں سے صرف سات ایسے ہیں جو ہندوستانی زبان میں لکھے گئے ہیں۔  
ذیل میں ان تذکروں کا ذکر بہ ترتیب سنہ کیا جاتا ہے۔

۶۔ جہاں تک ہمیں علم ہے، سب سے پہلا اور سب سے پُرانا میر (محرقری) کا تذکرہ ”نکات الشعرا“ ہے۔ میر صاحب نہایت نامور شاعر اور مستند استاد ہیں۔ یہ تذکرہ فارسی زبان میں ہے، اور اس میں تقریباً سو شاعروں کا ذکر ہے۔ یہ حالات مختصر مگر زوائد سے پاک ہیں اور ساتھ ہی ساتھ شعرا کے کلام پر تنقید بھی کی گئی ہے۔ میں نے اپنی کتاب ہندوستانی ادب کی تاریخ میں میر کے متعلق جو کچھ لکھا ہے اس پر اس قدر اور اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ ”میر“ اُن کا تخلص تھا، تمغائے سیادت نہ تھا۔ چنانچہ شورش نے لکھا ہے کہ وہ شیخ تھے، سید نہ تھے۔ وہ آرزو کے بھانجے اور اگرے کے رہنے والے تھے۔ لیکن باپ کی وفات کے بعد وہ اپنے ماموں کے پاس دہلی آگئے جن سے اُنھوں نے اصلاح بھی لی۔ ۱۱۹۶ھ (۸۲ - ۱۷۸۱ء) میں وہ لکھنؤ چلے گئے۔ نواب آصف الدولہ نے دوسو سے تین سو روپے تک اُن کی ماہانہ تنخواہ کر دی۔ میر صاحب نے لکھنؤ ہی میں انتقال کیا اور تقریباً سو سال کی عمر پائی۔

کمال، جس نے اپنا ”مجموعہ انتخاب“ ۱۸۰۴ء میں مرتب کیا، لکھتا ہے کہ میر صاحب اسی سال سے زیادہ عمر کے تھے۔ ناسخ نے اُن کی تاریخ وفات کہی ہے، جس سے سنہ ۱۲۲۵ھ (۱۱ - ۱۸۱۰ء) نکلتا ہے۔ اُسی سال اُن کا کلیات [۱] مجمع نہیں۔ میر صاحب سید تھے، اُن کی خود نوشتہ سوانح عمری نے یہ مسئلہ صاف

کر دیا ہے۔ (عبدالغنی ج)

بھی طبع ہوا۔ بہر حال تذکروں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُن کی وفات لکھنؤ میں ۱۲۱۵ھ (۱۸۰۰ء - ۱۸۰۱ء) اور ۱۲۳۱ھ (۱۸۰۶ء - ۱۸۰۷ء) کے درمیان ہوئی۔

قاسم کا اعتراض میر کے تذکرے کے متعلق یہ ہے کہ اُس میں بہت کچھ کھینچ تان سے کام لیا ہے اور میر نے اپنے ہم عصروں کے کلام پر نکتہ چینی کی ہے۔ لیکن صاحب ’آئینارالصنادید‘ کی رائے میر کے کلام کے متعلق یہ ہے:-

”میر کی زبان ایسی صاف اور شستہ ہے اور اس کے شعروں میں ایسے اچھے محاورات بے تکلف ہندے ہیں کہ آج تک سب اس کی تعریف کرتے ہیں۔ سدا کی زبان بھی اگرچہ بہت خوب ہے اور مضامین کی تیزی میر پر غالب ہے مگر میر کی زبان کو اُس کی زبان نہیں پہنچتی۔“

میر نے اپنا تذکرہ مخلص کی وفات سے ایک سال قبل لکھا۔ مخلص کی وفات ۱۱۶۴ھ (۱۷۵۰ء - ۱۷۵۱ء) میں ہوئی۔ میر صاحب خود اپنے تذکرے میں تحریر فرماتے ہیں کہ یہ اردو شعرا کا پہلا تذکرہ ہے۔ ’محکمات الشعر‘ کی عبارت یہ ہے:-

”پوشیدہ نامہ کہ در فن ریختہ کہ شعریت بطور شعر فارسی زبان اردو  
معلیٰ شاہجہان آباد دہلی، کتابے تاحال تصنیف نہ شدہ کہ احوال شاعران  
این فن بصفہ روزگار ماند۔“

غالباً یہ بیان نیک نیتی پر مبنی ہے مگر صحیح نہیں ہو سکتا، کیوں کہ یہ امر یقینی ہے کہ میر کے زمانے میں پہلے سے بھی اردو شعرا کے تذکرے موجود تھے۔ چنانچہ فتح علی حسینی اپنے تذکرے کے دیباچے میں (جس کا سنہ تالیف وہی ہے جو میر کے تذکرے کا، یعنی سنہ ۱۱۶۵ھ مطابق ۱۷۵۰ء - ۱۷۵۱ء) لکھتا ہے کہ اُس نے یہ تذکرہ لکھنے کا

سلسلہ گریزی کے تذکرے کا سنہ تالیف ۱۱۶۶ھ ہے جیسا کہ خود اُس نے خاتمے پر لکھا ہے۔ انجمن

ارادہ اس لیے کیا کہ جن لوگوں نے اس سے قبل شعراے ریختہ کے تذکرے لکھے ہیں، انھوں نے محض حمد سے اُن پر نکتہ چینیاں کی ہیں، جس سے میں نے احتراز کیا ہے اور انصاف کو مد نظر رکھا ہے۔ اگرچہ یہ طریزہ جملہ تیسرے کے تذکرے پر صادق آتا ہے، تاہم وہ تذکروں کا ذکر جمع کے صیغے میں کرتا ہے اور اس لیے اگر ہم یہ قیاس کریں تو بیجا نہ ہوگا کہ سنہ ۱۰۵۷ھ میں متعدد تذکرے ہندوستانی شعرا کے موجود تھے۔ علاوہ اس کے ہم کو عنقریب یہ معلوم ہوگا کہ قائم، جس نے اپنا تذکرہ ان دونوں تذکروں کے کئی سال بعد لکھا، اس بات پر فخر کرتا ہے کہ ہندوستانی شعرا کا یہ پہلا تذکرہ ہے۔ غالباً سرتے کے الزام سے بچنے کے لیے اُس نے یہ سخن سازی کی ہے۔ کمال نے اپنا تذکرہ اکبر شاعر کی فرمائش سے سنہ ۱۰۳۰ھ میں تالیف کیا (اکبر کی وفات عالم جوانی میں سنہ ۱۰۳۰ھ میں ہوئی)۔ اس تذکرے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکبر نے کئی سال قبل چالیس ہندوستانی تذکرے بہم پہنچائے تھے۔ اس بنا پر یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اُن تذکروں میں، جن میں سے اب ہمیں صرف ایک چوٹھائی کا علم ہے، بعض تیسرے کے تذکرے سے بھی قدیم تھے۔

ترقی آردو نے یہ تذکرہ شائع کیا ہے۔ (چ) [مصنف نے خود ہی کچھ صفحہ مخلص کی وفات ۱۱۶۳ھ میں اور "نکات الشعرا" کی تالیف اس سے ایک سال پہلے بتائی ہے یعنی ۱۱۶۳ھ اس لیے ۱۱۶۵ھ سراسر غلط ہے۔ ع۔ ص] لے کر دیوی نے میر صاحب کے تذکرے کو اپنا نشانہ اعتراض بنایا ہے ملاحظہ ہو مقدمہ تذکرہ ریختہ گوہاں (چ) صفحہ دیکھو اکبر (اکبر علی خاں) کا بیان کمال کے تذکرے میں۔ صفحہ اس کے حالات پر جسے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے اسی برس کی عمر میں یہ سامان جمع کرنا شروع کیا تھا۔ صفحہ مصنف کو کمال کی عبارت کے سمجھنے میں کچھ مغالطہ ہوا ہے۔ اقل تو اس نے کہیں یہ نہیں لکھا کہ اُس نے یہ تذکرہ اکبر کی فرمائش سے لکھا۔ دوسرے کمال نے چالیس کے ساتھ "دواوین" کا کلمہ لفظ لکھا ہے جسے مصنف نے "تذکرے" خیال کیا۔ تیسرے یہ سامان خود مؤلف تذکرہ نے جمع کیا تھا تذکرہ اکبر نے۔ کمال کی اصل عبارت یہاں نقل کی جاتی ہے۔ یہ ذکر اکبر کے متعلق ہے "بعد الا ان قریب چہل دواوین اس تذکرہ ریختہ گوہاں کہ ہمراہ فقیر بود از یک طرف سیر ہمہ دواوین ساختہ بعد الا ان خود شوق شعر گفتن آغاز نمودہ رجوع این معنی بہ فقیر آوردہ ہر صدمہ چندہ فیض کلام سخنوران کلام خود را بہ بار اعتیاد کشیدہ"۔ "دو رجوع این معنی بہ فقیر آوردہ" سے مطلب یہ ہے کہ "مجھ سے اصلاح لینے لگا، اس کا مطلب مصنف نے یہ سمجھا کہ تذکرہ لکھنے کی طرف توجہ دلائی۔ (عبدالرحمن) (عبدالرحمن)

میر کی ہندوستانی نظمیں بے شمار ہیں، جن میں سے اکثر ان کے کلیات مطبوعہ کلکتہ، ۱۸۱۰ء میں موجود ہیں۔ اس کلیات میں صرف فارسی کی نظمیں جن کی تعداد کچھ زیادہ نہیں، درج نہیں کی گئیں البتہ چند عتیقہ مثنویاں جو اس کلیات میں نہیں ہیں، ”مجموعہ مثنویات“ میں پائی جاتی ہیں۔ یہ مجموعہ سنہ ۱۸۵۱ء میں کانپور میں مصطفیٰ خاں کے اہتمام سے شائع ہوا۔ اس میں علاوہ میر کی مثنویوں کے صادق خاں کی مثنویاں بھی شریک ہیں۔ میر کو اُس کے اہل وطن عام طور پر ہندوستانی شعرا میں دوسرا بڑا شاعر خیال کرتے ہیں؛ بعض اُسے سودا کا ہم تہہ سمجھتے ہیں اور بعض قطعی طور پر اُس کے کلام کو سودا کے کلام پر ترجیح دیتے ہیں۔ ۷۔ قائم نے، جو ایک مشہور شاعر ہوا ہے، ایک تذکرہ لکھا ہے۔ اس کا نام بھی ”نکات الشعراء“ ہے، جو علاوہ اس کے ”طبقات الشعراء“ کے نام سے بھی معروف ہے، کیوں کہ اُس کی تقسیم تین طبقوں میں کی گئی ہے۔ یہ اُن تذکرہ نویسوں میں ہے جو سعدی شیرازی کو اُردو شاعروں میں شمار کرتے ہیں۔

۸۔ تذکرہ فتح علی حسینی گردیزی۔ یہ ہندوستانی مصنف ہے۔ ذات کا شیخ اور صوفی مشرب یعنی مسلمان فلسفی ہے۔ اس نے یہ تذکرہ دہلی میں فارسی زبان میں لکھا۔ اس میں میر کے تذکرے کی طرح کم و بیش سو شاعروں کا ذکر ہے اور ترتیب بھی حروف ابجد کے لحاظ سے ہے۔ حسینی خود اپنے تذکرے میں اپنے تذکرے کا سنہ تالیف جاکر بتاتا ہے۔ وہ انجام کے ذکر میں لکھتا ہے کہ اس شاعر نے ۱۱۵۹ھ (۱۷۴۶-۴۷ء) میں یعنی اس تذکرے کی تالیف سے چھ سال پہلے انتقال کیا، اس حساب سے تالیف کا سال ۱۱۶۵ھ (۱۷۵۱-۵۰ء) ہوا۔ یہی سال میر کے تذکرے کی تالیف کا ہے۔

۹۔ قائم کا تذکرہ ”مختار نکات“ ہے۔ مصنف نے ظاہر کچھ سے یہاں ”نکات الشعراء“ لکھ دیا ہے۔ (پج) [۱۰۔ معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کے پیش نظر گردیزی کے تذکرے کا کوئی ناقص نسخہ تھا۔ خاتمے پر گردیزی نے صاف طور سے سنہ تالیف ۱۱۶۶ھ درج کیا ہے یعنی اُس نے ”نکات الشعراء“ کی تالیف کے ایک سال بعد اپنا تذکرہ لکھا ہے۔ (پج)]

حیمنی ضرور ”نکات الشعرا“ سے واقف تھا۔ ایک وجہ تو وہی ہے جو میں پہلے لکھ چکا ہوں دوسری بات یہ ہے کہ وہ اُس سے صریحاً نقل کرتا ہے۔ اُس کا دیباچہ پڑھتے ہی فوراً معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ ”نکات الشعرا“ سے نقل کر رہا ہے، کیوں کہ میر صاحب نے ریختے کے طرز تحریر پر جو رائے ظاہر کی ہے وہی اُس نے لفظ بلفظ نقل کر دی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ حیمنی سنہ ۸۰۶ھ تک زندہ تھا، کیوں کہ قاسم نے اُس کا ذکر زندہ مصنفین میں کیا ہے۔

۹۔ اس کے بعد تذکرہ ”مخزن نکات“ ہے۔ اس کے مؤلف شیخ محمد قائم الدین ”قائم“ چاندپوری ہیں۔ سال تالیف ۱۱۶۸ھ (۵۵-۵۴-۱۷۷۷ء) ہے۔ اس تذکرے سے بہت سی کچھ باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ یہ تین طبقات میں منقسم ہے، یعنی قدیم، وسطیٰ اور جدید شعرا کے حالات میں کل شاعر جن کے حالات اس میں درج ہیں ایک سو دس ہیں۔ سب سے عجیب بات اس تذکرے میں یہ ہے کہ مصنف (جیسا کہ میں نے پہلے ذکر کیا ہے) اس بات کا مدعی ہو کہ سب سے پہلا وہی ہے جس نے اس مضمون پر قلم اٹھایا ہے، جس کے یہ معنی ہوئے کہ اس سے پہلے جس قدر تذکرے لکھے گئے تھے اُن سے وہ بالکل ناواقف تھا۔ یعنی نہ صرف اُن تذکروں سے جو میر سے پہلے لکھے گئے بلکہ میر اور فتح علی کے تذکروں سے بھی۔ ہمیں اس بیان کی صداقت پر شبہ کرنے کا پورا حق حاصل ہے، مگر اس سے کتاب کی خوبی پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

۱۰۔ ”مخزن نکات“ تاریخی نام ہے۔ اکرم (شاعر) نے اس پر تاریخی قطعہ بھی لکھا ہے۔ میرے کتاب خانے میں تذکرہ قائم کا ایک خلاصہ ہے اور سرورق کی تحریر کے بموجب اُس میں میر کے تذکرے کا خلاصہ بھی شریک ہے جو قائم کے تذکرے کی بنیاد ہے، اگرچہ قائم کا یہ دعویٰ ہے کہ اُسے اس سے قبل کے کسی تذکرے کا حال معلوم نہیں۔

ایک بات جو اس سے قبل کے تذکروں میں نہیں پائی جاتی، یہ ہے کہ سعدی میرازی نے اپنی سیاحت دکن کے زمانے میں اس خطے کی زبان میں اشعار لکھے اور اس لیے انھیں ہندوستانی شعرا میں شمار کرنا چاہیے۔ یہ واقعہ یقینی نہیں، اغلب ضرور ہے۔ اس بیان کی میر اور فتح علی نے تردید کی ہے، کیوں کہ انھوں نے یہ اشعار دکن کے ایک فرضی سعدی سے منسوب کیے ہیں۔ کمال نے بھی اس معاملے میں قائم کا متبع کیا ہے، وہ اکثر اس تذکرے سے استفادہ کرتا ہے جیسا کہ عنقریب معلوم ہوگا؛ شورش دوسری رائے کا قائل ہے، جس نے اپنا تذکرہ قائم کے تذکرے سے دس سال بعد لکھا۔ دوسرے تذکرہ نویسوں نے حقیقی یا فرضی سعدی کے متعلق کچھ نہیں لکھا۔ اس بحث کی یہ صورت ہے، اس مسئلے پر میں اس سے پیشتر مفصل بحث کر چکا ہوں۔

شاعر کی حیثیت سے قائم اپنے عہد کے ممتاز شعرا میں خیال کیا جاتا ہے۔ بقول کمال سوائے سودا کے جو ہندی مسلمانوں کا مقبول شاعر ہے، وہ سب سے بڑھا ہوا ہے۔ اس قول کی تائید میں وہ اپنے تذکرے میں قائم کے دیوان سے اس کا بہت سا کلام نقل کرتا ہے، جس میں بیانیہ، ہجویہ اور دوسری قسم کی نظمیں ہیں جو قومی خصائص کے نقطہ نظر سے بہت دلچسپ ہیں۔

شیفہ کی رائے میں قائم کی بہترین نظمیں اُس کے قلم اور رباعیاں ہیں۔ بانی نظموں کے وہ اُس قدر مداح نہیں جس قدر کمال ہے۔ اُن کے خیال میں قائم کو سودا کا ہم رتبہ سمجھنا حماقت ہے۔ قائم اوائل عمر ہی میں دہلی چلا گیا تھا،

سلہ اس کی بحث ڈورنال آسیاتیک، بابت ۱۸۴۳ ع میں دیکھو۔

سلہ (سعدی) کے متعلق اکثر تذکرہ نویسوں کو مغالطہ ہوا ہے۔ یہ نہ سعدی شیرازی ہیں اور نہ دکن کے باشندے، بلکہ شمالی ہند کے رہنے والے تھے جو اکبر کے عہد میں ہوئے ہیں۔ تاریخ وفات ۱۰۰۲ھ ہے (عبدالحق) سلہ دیکھو ڈورنال آسیاتیک، بابت ۱۸۴۳ ع۔

جہاں وہ بادشاہ کے ہاں سلسلہ ملازمت میں داخل ہو گیا۔ ۱۲۰۴ھ اور ۱۲۱۰ھ (۹۵-۱۰۳۱ء) کے درمیان انتقال کر گیا۔

۱۰۔ تذکرہ ابوالحسن کا نام ”مسرت افزا“ ہے، یہ فارسی میں ہے اور ۱۲۰۴ھ (۱۷۹۱ء) میں تالیف ہوا۔ میں نے اپنی کتاب ”ہندوستانی ادب کی تاریخ“ میں اس امر پر افسوس ظاہر کیا ہے کہ اس تذکرے کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے میں اس سے استفادہ نہ کر سکا۔ مجھے اس کا علم سرولیم اوزلے کی قلمی نسخوں کی فہرست سے ہوا تھا، جن کے پاس اس کا ایک نسخہ تھا اب ان کے قلمی نسخے آکسفورڈ لائبریری میں آگئے ہیں اور میرے دوست نئے نیل بلائڈ نے اپنی عنایت سے اُسے پڑھ کر اُس کا خلاصہ اور اُس کے اقتباسات میرے پاس بھیج دیے ہیں۔ یہ اس لیے اور بھی کار آمد ثابت ہوا کہ ڈاکٹر اشپیرنگر نے اس کا ذکر اپنی فہرست میں نہیں کیا ہے۔

اس تذکرے کے مؤلف کا نام ابوالحسن امیرالدین احمد ہے، جو امرتسر آبادی کے نام سے بھی مشہور ہیں۔ وہ اپنا وطن چھوڑ کر عظیم آباد میں جا بسے اور پھر نکلتے گئے۔ انھیں ہندوستانی شاعری سے ذوق تھا اور اسی لیے انھوں نے بہ زیادہ ۱۱۹۳ھ (۱۷۷۹ء) یہ تذکرہ لکھا اور لکھنؤ آکر اس میں اضافہ کیا۔

۱۱۔ تذکرہ شورش بھی فارسی میں ہے، ۱۱۹۳ھ (۱۷۸۰-۱۷۷۹ء) میں تالیف ہوا۔ اس کا کوئی خاص نام نہیں۔ مؤلف کا نام غلام حسین ہے مگر عام طور پر ہم بھینا کے عرف سے مشہور ہے۔ میں نے ڈاکٹر اشپیرنگر کی تالیف کے ذریعے اس تذکرے سے کام لیا۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنی کتاب ”اُردو تذکروں کے

سلسلہ اس کتاب خانے میں ایک قلمی نسخہ ”تذکرہ شورش“ جہاں گیر شاہی“ کا بھی ہے جس کا مجھے علم نہ ہوا تھا۔ اس میں صرف ان فارسی شعر کا ذکر ہے جو جہاںگیر کے عہد میں تھے۔

ایڈکس، میں اس سے بہت کچھ اقتباس کیا ہے۔ اصل قلمی نسخہ ہے۔ بی۔ ایلیٹ کی ملک تھا، جس کی صفحہ پانسو صفحے کی تھی اور اُس میں ۳۱۴ شعر کا مختصر ذکر تھا۔

۱۲۔ تذکرہ نواب علی ابراہیم خاں، جس کا نام خود مؤلف کے نام پر ”گلزار ابراہیم“ ہے اور اسی کے ساتھ حضرت ابراہیم کے قصے کی تلخیص بھی ہے کہ وہ آگ جس میں غرور نے اُنھیں ڈال دیا تھا گلزار سے بدل گئی تھی۔ یہ تذکرہ بھی فارسی میں ہے اور میں نے اپنی کتاب ”ہندوستانی ادب کی تاریخ“ میں اس سے بہت کام لیا ہے۔ مؤلف نے ۱۱۹۶ھ (۸۲-۱۴۸۱) میں ختم کیا اس میں تقریباً تین سو اردو شاعروں کا ذکر ہے اور ہر شاعر کے بیان کے ساتھ اُس کے کلام کا انتخاب بھی ہے۔ مؤلف کے متعلق جو کچھ میں نے تاریخ ادب میں لکھا ہے، اُس پر اس قدر اور اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ اُن کا پورا نام نواب علی ابراہیم امین الدولہ ناصر جنگ تھا اور وہ پٹنہ کے رہنے والے تھے۔ اُن کے دو تخلص تھے ایک خلیل اور دوسرا حال۔ شورش اور یوسف علی نے اپنے تذکروں میں ان کا ذکر پہلے تخلص سے کیا ہے، عشقی نے دوسرے تخلص سے۔

۱۳۔ علی ابراہیم نے اپنے دیباچے میں اختتام کی تاریخ ۱۱۹۸ھ اور ۱۴۸۲ع لکھی ہے۔ (عبدالحق) ۱۴۔ یہاں بھی مصنف سے غلطی ہوئی ہے۔ ان کا دوسرا تخلص ”علی“ تھا (عبدالحق) ۱۵۔

۱۵۔ علی ابراہیم خاں علاوہ ادیب ہونے کے مؤرخ بھی تھے۔ ”گلزار ابراہیم“ کے علاوہ ”خلاصۃ الکلام“ اور ”صحف ابراہیم“ دو فارسی شعرا کے تذکرے بھی اُن کی تالیف سے ہیں۔ ”وقائع جنگ مرہٹہ“، لارڈ کارنوالس کے عہد (۱۲۰۱ھ) میں لکھی جس کا ترجمہ میجر فلر نے انگریزی میں کیا۔ اس میں پانی پت کی جنگ کا حال ہے۔ ایک کتاب میں راجہ چیت سنگھ والی بنارس کی بغاوت کا حال ہے۔ لارڈ کارنوالس کے عہد میں بنارس میں چھٹ بھٹریٹ اور بعد ازاں گورنر ہے۔ ۱۲۰۸ھ میں انتقال کیا۔ (عبدالحق) ۱۶۔



۱۳۔ اٹھارویں صدی کا آخری تذکرہ مصحفی کا ہے۔ یہ بھی فارسی میں ہے۔

سال تالیف ۱۲۰۹ھ (۹۵-۱۷۹۴ء) ہے۔ میں نے اس مصنف کے متعلق جو کچھ اپنی کتاب تاریخ ادب میں لکھا ہے، اُس پر اتنا اور اضافہ کرنا چاہتا ہوں، ایک تو یہ کہ فون ہامر کی رائے کے بموجب، جو اُنھوں نے میری کتاب کے تبصرے میں ظاہر فرمائی ہے، اُن کے نام کا تلفظ (بہ فتح رمیم) کرنا چاہیے جس کا معنی یہ ہے کہ اُسے قرآن یعنی مصحف سے نسبت ہے۔

شیقہ کا قول ہے: مولف دہلی میں پیدا ہوا تھا اور وہ ہندوستانی اور فارسی میں اپنے فن کا استاد تھا۔ شیقہ سے اُن کی ملاقات لکھنؤ میں ہوئی اور اُن سے دوستانہ تعلقات تھے۔ شیقہ نیز کریم الدین کا بیان ہے کہ مصحفی نے ریختہ کے چھ دیوان لکھے ہیں۔ بہر حال فرح بخش (لکھنؤ) کے دیوان ہائے مصحفی کا قلمی نسخہ میں صرف چار دیوان ہیں اور یہ چاروں ہندوستانی زبان میں ہیں۔ مصحفی نے فارسی میں بھی کئی دیوان لکھے ہیں اور فارسی شعر کا بھی ایک تذکرہ لکھا ہے۔ اس کے علاوہ ایک شاہنامہ بھی لکھنا شروع کیا تھا جو ناتمام رہ گیا۔ اس میں شاہ عالم کے عہد تک کے واقعات منظوم کیے ہیں۔

مصحفی نے اپنا اردو شعر کا تذکرہ میر حسن خلیق کی فرمائش سے لکھا جس نے محمد شاہ کے عہد سے لے کر اپنے وقت تک کے شعر کا حال درج کیا اور اُن کو

۱۔ اس کا نام ”تذکرہ ہندی“ ہے۔ انجمن ترقی اردو نے ۱۹۳۳ء میں اس کو شائع کر دیا ہے اور

۲۔ اس تذکرے کا نام ”عقد ثریا“ ہے جو ۱۹۹۹ء میں تالیف ہوا ہے۔ ۱۹۳۴ء میں انجمن ترقی اردو

طبع کر کے شائع کیا ہے۔ مصحفی نے اردو شاعروں کا ایک اور تذکرہ ”ریاض الفضا“ ۱۲۲۱ھ اور ۱۳۶۹ھ

درمیان لکھا ہے۔ اس میں اکثر اُن شاعروں کا ذکر ہے جن کے نام تذکرہ ہندی میں نہ تھے۔ چند شاعروں

اس میں مکرر ذکر کیا ہے۔ انجمن ترقی اردو نے تذکرہ ہندی اور عقد ثریا کے ساتھ اس کو بھی شائع کر دیا ہے اور

تعداد تقریباً ایک سو پچاس ہے۔ مؤلف نے خاص کر اپنے ہم عصروں کے حالات بیان کرنے میں عالی ظرفی کا اظہار کیا ہے۔

مصطفیٰ نے بڑی عمر پائی تھی، کیوں کہ اُن کی وفات ”گلشن بے خار“ کے چھپنے سے دس سال قبل یعنی سنہ ۸۲۲ھ کے قریب ہوئی، لیکن کریم الدین اُن کی وفات کا سال سنہ ۸۱۴ھ بتاتے ہیں۔ اُن کی شہرت اُس دور کے آخر میں ہونی شروع ہوئی جس میں سہوا، جرأت اور انشا کا دُور دُور تھا۔ وہ حاتم کے بھی ہم عصر رہے ہیں، جیسا کہ حاتم کے ”دیوان زادہ“ کے دیباچے سے معلوم ہوتا ہے۔ قائم جو دہائی کے مشاعروں میں موجود تھا اُن کے بہت سے اشعار نقل کرتا ہے، سرور نے کوئی ۴۴ صفحات میں اُن کے کلام کا انتخاب دیا ہے۔

۱۴۔ تذکرہ لطف (مرزا علی خاں)۔ یہ تذکرہ سب کا سب اس صدی

(انیسویں صدی) کے شروع میں لکھا گیا ہے، یعنی ۱۲۱۵ھ (۱۸۰۰-۰۱ء) میں۔ اس کتاب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قومیت کا خیال لوگوں میں ترقی کر رہا ہے، کیونکہ جہاں تک میرا علم ہے یہ پہلا تذکرہ ہے جو بخلاف دوسرے تذکروں کے، جو اس سے قبل لکھے گئے ہیں، فارسی میں نہیں بلکہ اسلامی ہندوستانی یعنی اُردو میں لکھا گیا ہے۔ اس تذکرے میں ”جو گلشن ہند“ کے نام سے موسوم ہے، ۶۶ شاعروں کا ذکر ہے، لیکن ہر ایک کے حال کے ساتھ کثرت سے اُس کے کلام کا انتخاب دیا ہے۔ مثلاً خود مؤلف تذکرہ کے حالات کے بعد اُس کی غزلیات کا پورا دیوان درج ہے جو ہر

سالہ اصناف نے بالکل برعکس لکھ دیا ہے۔ قائم کے تذکرے میں مصحفی کا ذکر نہیں۔ مصحفی بعد کا

شاعر ہے۔ مصحفی نے قائم کے کلام کا طویل انتخاب درج کیا ہے (پج)۔

۱۵۔ جید رآباد میں جو نسخہ مرتب ہوا تھا اور لاہور سے شائع ہوا اُس میں ۶۹ شاعروں کا

ذکر ہے (عبدالحق)۔

قلمی نسخے میں ۱۷ سطروں کے ۳۱ صفحوں پر ہو، اور اُس کے علاوہ ۱۷ صفحوں پر  
قصیدے اور ۲۵ صفحوں پر عشقیہ شتویاں ہیں، سب ملا کے ۷۳ صفحے ہوتے ہیں۔  
میں نے اپنی کتاب ”تاریخ ادب ہندوستانی“ میں لطف کے حالات

لکھے ہیں، یہاں اس قدر اور لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ دہلی میں پیدا ہوا،  
پٹنہ اور لکھنؤ میں رہا اور آخر میں حیدرآباد آگیا، جہاں وہ کمال سے ایک سال  
بعد پہنچا، کمال کو وہ لکھنؤ ہی سے جانتا تھا اور دکن میں اُس سے پھر ملاقات  
ہوئی۔ لطف اشعر و سخن میں اپنے باپ کاظم بیگ خاں ہجرتی کا شاگرد تھا (جو  
خود بھی ہندوستانی میں شعر کہتا تھا) اور بقول شیفتہ اُسے میر سے بھی تلمذ حاصل تھا  
۱۵۔ ”مجموعہ انتخاب“۔ یہ کمال (فقیر شاہ محمد یا شاہ کمال الدین حسین)

کی تالیف ہے۔ یہ اُن تذکروں میں سے ہے جن کا علم مجھے رایل ایشیاٹک سوسائٹی  
کے خاص اصحاب کی بدولت اُس وقت سے ہے جب کہ میں اپنی تاریخ ادب  
شائع کرنے والا تھا، نیز اُن تذکروں میں سے ہے جن سے صرف میں نے ہی استفادہ  
کیا ہے۔ افسوس ہے کہ جو نسخہ مجھے ہاتھ لگا، اگرچہ وہ بہت عمدہ نستعلیق خط میں  
لکھا ہوا ہے، لیکن کاتب نے بڑی بے پروائی سے لکھا ہے اور یہی نہیں بلکہ بے تکبر  
اُس میں تصرف بھی کر دیا ہے۔ اس قسم کی بے احتیاطی ایسی کتابوں میں جن کا  
تعلق انتخابات سے ہو بہت ہی قابل افسوس ہوتا ہے۔

۱۶۔ ”مجموعہ نغز“۔ یہ قاسم (سید ابوالقاسم) معروف بہ قدرت اللہ تارا  
کی تالیف ہے۔ اس تذکرے کی اطلاع مجھے اُس وقت ہوئی جب کہ میری کتاب  
شائع ہو چکی تھی۔

۱۷۔ ”مجموعہ انتخاب“ کے دیباچے میں ”شاہ محمد کمال“ درج ہے۔ (چ)

۱۸۔ قاسم لکھتا ہے کہ ”ابوالقاسم کا نام میں نے آنحضرت صلع کی عقیدت میں اختیار کیا ہے۔“

یہ کتاب قاسم نے ۱۲۲۱ھ (۷ - ۱۸۰۶ء) میں تالیف کی۔ اس کا نام تاریخی ہے۔ یہ مقفّٰی اور مستمع فارسی نشر میں ہے۔ شروع میں ایک دیباچہ ہے جس میں شاعری پر بحث ہے۔ اس دیباچے کا طرز تحریر وہی ہے جو اصل کتاب کا ہے۔ لیکن دوسرے تذکروں سے اس میں یہ بات خاص امتیاز کی ہے کہ مؤلف نے شعرا کے نام بے سوچے سمجھے نہیں لکھ دیے ہیں، بلکہ ہم نام شاعروں کو ایک جگہ لکھا ہے، ان کی تعداد بتادی ہے اور ترتیب وار اُن کا حال لکھا ہے۔ اس تذکرے میں کئی سو شاعروں کا حال ہے، تاہم سرور اور ذکا کے تذکروں میں شعرا کی تعداد اس سے کہیں زیادہ ہے۔ لیکن یہ تذکرہ اُن سے بڑھا ہوا ہے، اور جگہ جگہ قصّے، لطیفے اور انتخابات اس سلیقے سے دیے ہیں کہ دوسری جگہ نظر نہیں آتے۔

قاسم خود بھی ہندوستانی زبان کا مشہور اور ممتاز شاعر ہے۔ اُسے صغرس سے شعرو سخن کا ذوق تھا اور اس فن کو اُس نے ہایت سے حاصل کیا تھا۔ تذکرے کی تالیف کے وقت وہ آٹھ ہزار شعر لکھ چکا تھا جو اُس کے دیوان میں موجود تھے۔ علاوہ اس کے ۱۶۰۰ شعر کی ایک مثنوی موسوم بہ "قصہ معراج" ہے، اور ایک اور مثنوی بوستان کی بحر میں ہے، مگر یہ معلوم نہیں کہ کس مضمون پر ہے۔ ایک تیسری مثنوی جس میں ۵۲۰۰ شعر ہیں، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی کرامتوں کے حال میں ہے۔ قاسم قادری تھے اور یہ مثنوی اُسی عقیدت کی بنا پر لکھی ہے۔ قاسم کو طب کا بھی شوق تھا، مگر یہ معلوم نہیں ہوا کہ وہ طبابت کرتے تھے یا نہیں۔

۱۷۰۰ "تذکرہ مجموعہ نثر" کو پروفیسر محمود شیرانی نے مرتب کیا ہے جو سلسلہ "نشریات کلیدیہ پنجاب" میں

کمال، سرور، شیفہ، کریم نے اپنے اپنے تذکروں میں اُس کے کلام اور اُس کے اتفاق کی بہت تعریف کی ہے۔ کریم کے قول کے مطابق قاسم کا انتقال ۱۰۹ برس کی عمر میں ۱۸۸۰ء میں ہوا۔

۱۷۔ ”عمدۃ منتخبہ“ جو سرور کی تالیف ہے غالباً ۱۲۲۱ھ (۱۸۰۶ء) میں لکھی گئی تھی۔ میں نے جب اپنی تاریخ لکھی تو مجھے اُس کا علم نہ تھا، مگر اُس کے بعد مجھے اُس کا ایک قلمی نسخہ دستیاب ہوا اور میں نے فرصت سے اُس کا مطالعہ کیا۔

میر محمد خاں سرور، مؤلف تذکرہ ہذا، کا خطاب اعظم الدولہ تھا۔ والد کا نام نواب ابوالقاسم مظفر خاں بہادر تھا۔ وہ ساقی معروف بہ سامی اور موزوں اور بختل کے شاگرد تھے۔ علاوہ اس تذکرے کے وہ صاحب دیوان بھی تھے۔ یہ سلسلہ تذکرے میں یہ سال تالیف صحیح طور سے نہیں بتایا گیا۔ اس کی تالیف کے متعلق ۱۲۱۵ھ اور ۱۲۱۶ھ دونوں سوزن کے تاریخی مادے موجود ہیں۔ ایک مادے سے سنہ ۱۲۲۲ھ نکلتا ہے۔ یہ شاید اختتام تالیف کا سال ہے یا شاید نسخے کی کتابت کا۔ ڈاکٹر اشپیرنگر کا نوٹ یہ ہے کہ ۱۲۱۹ھ (۵-۱۸۰۴) کے بعد کا کوئی سنہ کتاب میں نہیں پایا جاتا، لہذا ہم یہ قیاس کر سکتے ہیں کہ یہ تذکرہ اُسی سنہ میں یا اُس کے بعد کے سنہ میں تالیف ہوا۔

[عمدۃ منتخبہ، تاریخی نام ہے۔ اس سے ۱۲۱۶ھ نکلتا ہے۔ چنانچہ غالب علی خاں سید نے جو تاریخی قطعہ لکھا ہے اُس کا آخری شعر یہ ہے:-

”عمدۃ منتخبہ“ اس کی وہیں سید نے لکھی تاریخ وہی نام بھی ہے اس کا رکھا

لیکن احسان، نصیر، عاشق، قاسم، سید رضی، فراق نے جو مادہ تاریخ نکالے ہیں اُن

۱۲۱۹ھ اور ممنون کے تاریخی مادے سے ۱۲۱۵ھ نکلتے ہیں۔ میرا نسخہ ہم محرم الحرام ۱۲۲۴ھ کا مکتوبہ

جس کو عاشق نے اعظم الدولہ مؤلف تذکرہ کے حکم سے لکھا تھا (عبدالحق) ]

تذکرہ فارسی میں ہے اور اس میں بہت سے شعرا کا ذکر ہے جن کی تعداد ہزار اور بارہ سو کے درمیان ہے۔ ترتیب حروف ابجد کے لحاظ سے ہے اور ہر شاعر کا مختلف قسم کا کلام مختصر بھی درج ہے۔ سرور اپنے ذکر میں بہت انکسار کرتا ہے اور اس معذرت کے ساتھ مشہور شعرا کے کلام کے ساتھ اپنا کلام بھی پیش کرتا ہے کہ جہاں پھول ہے وہاں کانٹا بھی ہوتا ہے۔ یہ تذکرہ قاسم کے تذکرے کے بعد کا ہے اگرچہ سال تالیف وہی ہے، مگر شیفتہ کے تذکرے سے پہلے لکھا گیا ہے اور شیفتہ نے اس سے اُسی طرح استفادہ کیا ہے جس طرح سرور نے قاسم کے تذکرے سے۔

کریم کا بیان ہے کہ ”عدۃ منتخبہ“ دہلی میں بہت مشہور ہے، بڑی احتیاط سے لکھا ہے اور شیفتہ اور دوسرے تذکرہ نویسوں نے اس سے استفادہ کیا ہے۔ سرور کا انتقال ۱۲۵۰ھ (۳۵-۱۸۳۴ع) میں ہوا۔ اُس کا بیٹا محمد خاں باپ کے قدم بقدم چلا۔ شیفتہ نے اُس کا نام اپنے ہم عصر شاعروں میں شامل کیا ہے۔

۱۸۔ ”طبقات سخن“ کا کوئی نسخہ مجھے دستیاب نہیں ہوا۔ اس تذکرے کے مؤلف کا نام، جس کا شمار ہندوستانی زبان کے شعرا میں کیا جاتا ہے، شیخ سلہ سرور کا تذکرہ قاسم کی نظر سے گزر چکا ہے جیسا کہ مجموعہ لغز میں خود قاسم نے لکھا ہے ایسی صورت میں قاسم کے تذکرے کو تقدم زمانی حاصل نہیں ہو سکتا (ج)۔

سلہ مصنف نے برعکس لکھ دیا ہے، قاسم نے سرور کے تذکرے سے استفادہ کیا ہے، قاسم نے اپنے تذکرے میں دو تین جگہ اس کا اعتراف بھی کیا ہے۔ سرور کا تذکرہ پہلے لکھا گیا ہے جیسا کہ اوپر کے دو حاشیوں سے ثابت ہے۔ قاسم نے سرور کے تذکرے کی تاریخ بھی کہی ہے (ج)۔

سلہ یہاں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ اشیرنگر کی فہرست سے ماخوذ ہے۔

غلام محی الدین قریشی، تخلص عشق ہے۔ مؤلف میرٹھ میں پیدا ہوا۔ اُس کے والد کا نام نعمت اللہ نعمی ہے، یہ بھی شاعر تھے اور فارسی میں صاحب دیوان ہیں۔ عشق کا کلام فارسی ہی میں نہیں بلکہ عربی میں بھی ہے۔ فارسی میں اُس کے دو دیوان ہیں۔ پہلے دیوان میں اُس کا تخلص مبتلا اور دوسرے میں عشق ہے اور اسی نام سے زیادہ تر مشہور ہے۔

یہ تذکرہ فارسی میں ہے اور نام تاریخی ہے جس سے ۱۲۲۲ھ (۱۸۰۷ء) نکلتا ہے۔ یہ تذکرہ دوسروں کی نقل نہیں۔ اس کے دو حصے ہیں جن کا نام مؤلف نے طبقات رکھا ہے۔ پہلے طبقے میں ریختے کے شاعروں کا ذکر ہے اور دوسرے میں اسی قدر فارسی شاعروں کا۔

۲۰۔ ”تذکرۂ جہاں“ اُن چھ تذکروں میں سے ہے جن سے میں نے اپنی تاریخ میں کام لیا ہے اور جہاں تک مجھے معلوم ہے اُن چھ تذکروں میں سے ہے جو ہندوستانی میں لکھے گئے ہیں۔ اس تالیف کا نام ”دیوان جہاں“ ہے جس میں مؤلف کے تخلص کا اشارہ ہے۔ بعض اوقات ”جہاں“ کا لفظ استعمال کے طور پر ہندوستان کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ جو کچھ میں پہلے اپنی تاریخ میں اس کتاب کے متعلق جو ۱۲۱۴ھ (۱۸۱۲ء) کی تالیف ہے، اس کے مؤلف کے متعلق لکھ چکا ہوں اُس کا اعادہ کرنا نہیں چاہتا۔ مؤلف اگرچہ ہندو ہے جو اُس کے نام بینی نرائن سے ظاہر ہے، مگر کتاب اُس نے مسلمانوں کی زبان میں لکھی ہے۔ نئی اطلاع مجھے بینی نرائن ”جہان“ کے متعلق ملی ہے کہ وہ قوم کا کُستھ تھا اور بقول بعض دہلی کا رہنے والا اور بقول

سہ بقول ڈاکٹر اشپرنگر۔ لیکن ”نئی“ بھی ہو سکتا ہے۔

۲۱۔ ایشیا ٹیک سوسائٹی بنگال کی فہرست کتب کے بموجب۔

لکھنؤ کا باشندہ تھا۔ اُس کے باپ کا نام سدرشت نرائن اور دادا کا نام لکشی نرائن تھا۔

”دیوان جہان“ کو تذکرہ نہیں بلکہ مجموعہ انتخابات کہنا چاہیے۔ اس میں کوئی ایک سو پچاس شعرا کا تذکرہ ہے۔ انتخابات بہت اچھے اور مختصر ہیں مگر اقتباسات بہت طویل ہیں۔

علاوہ اس تذکرے کے ”جہان“ کی اور تالیفات بھی ہندوستانی زبان میں ہیں۔ ایک ”چار گلشن“، جو جس کی بنیاد فارسی شاعر ہلالی کے قصے ”شاہ و گدایا درویش“ پر ہے۔ دوسری ”قصہ جات“، اس میں قصے کہانیاں ہیں۔ تیسری ”تہذیب النعمان“ جن کا نمونہ وہ اپنے تذکرے میں دے چکے ہیں۔ تیسری ایک کتاب ”تہذیب النعمان“ کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک مذہبی کتاب ہے جو فارسی زبان میں مشہور مسلمان مصلح اور فرقہ و ہابی کے بانی سید احمد کی فرمائش پر تالیف ہوئی تھی۔ اس کتاب کے اور بھی ترجمے ہندوستانی زبان میں ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ”جہان“ فرقہ و ہابی سے تعلق رکھتا تھا یا کم سے کم مسلمان ہو گیا تھا، کیوں کہ وہ اس کتاب کے دیباچے میں اس طرح لکھتا ہے جیسے سچ مچ کا مسلمان۔

۲۱۔ ”عیار الشعرا“، یہ بھی ایک ہندو خوب چند ”دکا“ نامی کا لکھا ہوا ہے اور فارسی میں ہے۔ سنہ تالیف ۱۲۴۷ھ (۳۲-۱۸۳۱ء) یا اغلباً ۱۲۰۸ھ (۹۴-۱۲۹۳ء) سے ۱۲۴۷ھ (۳۲-۱۸۳۱ء) تک سمجھنا چاہیے، اس لیے کہ مؤلف کا بیان ہے کہ اُس نے اپنے استاد ”میر نصیر الدین“ نصیر عرفہ میر کلوی کی فرمائش پر تیرہ سال اس کے لکھنے میں صرف کیے۔ ”ذکا“ نے سنہ ۱۸۴۶ء میں انتقال کیا۔ یہ سنہ ڈاکٹر اشپیر نگر کو اُس کے پوتے کی زبانی معلوم ہوا۔

یہ اُن تذکروں میں سے ہے جن کا علم مجھے بالواسطہ ہوا۔ یہ فارسی زبان میں ہے



اور اس میں تقریباً پندرہ سو شاعروں کا ذکر ہے اور ساتھ ساتھ اُن کے کلام کا نمونہ بھی ہے۔ ڈاکٹر اشیر نگر کا قلمی نسخہ ایک ہزار صفحے کا ہے جس کے ہر صفحے میں پندرہ سطر ہیں۔ اس مثال مستشرق کی رائے ہے کہ اس تذکرے میں تنقید کا نام نہیں اور مکررات اور غلطیوں سے پر ہے۔ تاہم اس میں شبہ نہیں کہ اس میں سے بہت کچھ مل سکتا ہے۔ کس قدر افسوس کی بات ہے کہ اس کا کوئی نسخہ یورپ میں نہیں۔

۲۲ ”گلشن بے خار“ ۵۰ ۱۲ھ (۳۵ - ۸۳۴ ع) میں تالیف ہوا اور دہلی میں ۸۴۵ ع میں چھپا۔ یہ متعدد بار طبع ہوا لیکن مجھے سب سے پہلے اس کا قلمی نسخہ مسٹر بوٹرو، پرنسپل دہلی کالج، کی بدولت ملا۔ یہ تذکرہ جو فارسی زبان میں ہے، اپنے وقت کے تمام تذکروں میں سب سے زیادہ مشہور ہے۔ اس قسم کی جتنی کتابیں ہیں اُن سب میں یہ زیادہ صحیح ہے۔ قاسم کے تذکرے سے بھی زیادہ، جس سے مولف نے بہ نسبت کسی دوسرے تذکرے کے زیادہ استفادہ کیا ہے۔

اس کے مولف نواب محمد مصطفیٰ خاں بہادر دہلوی، تخلص شیفقت، بہت بڑے شخص اور ہندوستانی زبان کے ممتاز شاعر ہیں۔ ان کے والد کا نام نواب مرتضیٰ خاں بہادر تھا۔ یہ دہلی کے مشہور شاعر مومن کے شاگرد تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شیفقت سے پہلے وہ حسرتی تخلص کرتے تھے۔

وہ تذکرے میں اپنا ذکر بہت انکسار سے کرتے ہیں اور اس بات پر افسوس کرتے ہیں کہ اُنھوں نے اپنی عمر گرامی کا اکثر حصہ اس میں رائیگاں کیا۔ اپنے حالات کے ختم پر دس صفحے میں اپنے کلام کا انتخاب دیا ہے۔

۱۵ [دیباچہ ”گلشن بے خار“ میں خود مولف نے لکھا ہے کہ فارسی میں اُن کا تخلص صرا

اور اردو میں شیفقت (ج)]

اُن کے اُردو کلام کا پورا دیوان ہو اور اُس کے علاوہ ابن جوزی کی مولد  
محدث (مطبوعہ لکھنؤ) کا ترجمہ ہندوستانی میں کیا ہو۔ اصل کتاب عربی میں ہو  
اور اس میں ، از روے احادیث ، آنحضرت (صلعم) کے نسب ، ولادت اور  
تعلیم و تربیت کے حالات ہیں۔

شیفۃ کے ہاں ۸۴۷ع تک (جس کے بعد اُنھوں نے شہر کی سکونت  
ترک کر دی تھی) برابر مشاعرے ہوتے تھے۔ وہ ابھی تک زندہ ہیں۔ دھرم زبانی  
نے دہلی کے اخبار قرآن السعدین میں اُن کی بہت تعریف لکھی ہو۔  
۲۳۔ ”گلشن بے خزاں“ باطن (حکیم سید غلام قطب الدین) کے  
تذکرے کا ترجمہ ہو اور کچھ بھی نہیں۔ وہ اگرے میں پیدا ہوئے۔ وہ اور  
اُن کے باپ دادا اُسی شہر میں طبابت کرتے تھے۔ اُن کا انتقال ۱۲۵۹ھ  
(۴۴ - ۸۴۳ع) میں ہوا۔ اُن کا خاندان یہاں عرب سرے سے آیا جو دہلی  
سے پانچ میل کے فاصلے پر ہو۔

۲۴۔ ”گلستانہ نازنینان“ مشہور ہندوستانی شعرا کے کلام کا انتخاب ہو۔  
یہ دہلی میں ۱۲۶۱ھ (۸۴۵ع) میں طبع ہوا اور ہندوستان میں بہت مقبول  
رہا۔ اس کا حجم ۳۵۰ صفحے کا ہو اور ہر صفحے میں ۲۰ سطر ہیں۔ شروع میں  
شاہی خاندان کے تین شاعروں کا ذکر ہو (جو اُس وقت بقید حیات تھے)۔  
اُس کے بعد شاعری پر کچھ بحث ہو ، اور آخر میں ۳۹ مختلف شاعروں کا تذکرہ  
اور اُن کے کلام کے طول طویل انتخابات ہیں۔

۲۵۔ ”تذکرہ ناصر لکھنوی“۔ اس کا ذکر محسن نے کیا ہو۔

۲۶، ۲۷، ۲۸۔ یہ تین تذکرے ”گلستانِ سخن“ کے نام سے موسوم ہیں۔ اور ان کے  
مصنف صابر، جوش اور مبتلا ہیں۔ ان کا حال دیکھنا ہو تو میری تاریخ دیکھیے۔

۲۹۔ ”انتخاب دواوین شعراے مشہور زبان اردو کا“۔ اس کے مولف امام بخش صہبائی دہلی کا لچ کے پروفیسر ہیں۔ یہ فارسی کے بہت بڑے اُستاد مانے جاتے ہیں۔ اسے ہم محض انتخاب نہیں کہہ سکتے، اس لیے کہ انتخاب کے ساتھ شاعروں کے مختصر حالات بھی درج ہیں۔ یہ بھی ایک قسم کا تذکرہ ہے۔ یہ حالات اردو زبان میں ہیں۔

اس تالیف میں ولی، درو، سودا، میر، جرأت، حسن، نصیر، ممنون، ناسخ، مول چند، ذوق اور مومن کے کلام کے انتخابات ہیں۔ یہ کتاب سنہ ۱۲۶۰ھ (۱۸۴۴ء) میں لکھی گئی اور دہلی میں سنہ ۱۸۴۲ء میں طبع ہوئی۔ کل ۲۴۳ صفحے ہیں اور ہر صفحے میں ۲۰ سطریں۔ شروع میں ۲۳ صفحے کا ایک مقدمہ ہے جس میں صہبائی نے ہندوستانی شاعری اور اُس زبان کی خاص خاص نظموں کی بحروں پر بحث کی ہے اور ساتھ ساتھ بہت اچھی مثالیں بھی ہیں۔ ایک کتاب جو دہلی میں ”خلاصہ دیوانہا“ کے نام سے طبع ہوئی ہے، وہ بھی یہی معلوم ہوتی ہے۔

صہبائی کی عمر تقریباً ساٹھ سال<sup>۱</sup> کی ہے، نظم اُنھوں نے بہت کم لکھی ہے، لیکن علاوہ اُس کتاب کے جس کا ابھی ذکر ہوا ہے، اُن کی اور بھی تالیفات ہیں ایک تو فارسی کتاب ”حدائق البلاغت“ کا اردو ترجمہ ہے، ترجمہ کیا، یوں کہنا چاہیے کہ اُنھوں نے اُس کتاب کے مطالب کو اردو شاعری پر ڈھال لیا ہے۔

۱۔ اس سنہ کے لکھنے میں کچھ غلطی ہو گئی ہے۔ منشی کریم الدین نے ۱۸۴۴ء سال ط

لکھا ہے۔ عبدالحق

۱۸۴۴ء میں اُن کی عمر ۴۰ بتائی تھی لیکن ڈاکٹر اشیر نگر جو اُن کو جانتے تھے، کہتے ہیں کہ وہ ۱۸۵۴ء میں ۶۰ کے تھے۔

دوسری ”ہندوستانی صرفت و نحو“ جو اردو زبان میں لکھی ہو۔ تین رسالے معیہ ہیں، ”الفاظ مشککہ“ اور اس قسم کی دوسری کتابیں اُن کی تالیف سے ہیں۔

۳۔ ”صحف ابراہیم“۔ مصنف کا نام خلیل ہو اس لیے اس پر سے

کتاب کا یہ نام رکھا ہو۔ اس کا ایک فارسی تذکرہ بھی ہے۔

۳۱۔ ”سراپا سخن“۔ اس کا مؤلف محسن لکھنوی ہے، یہ شخص ہندوستانی

زبان کا شاعر بھی ہے۔ یہ تذکرہ سنہ ۱۸۵۲ء میں اختتام کو پہنچا اور سنہ ۱۸۶۱ء

میں طبع ہوا۔ حجم ۴۰۰ صفحے کا ہے اور حاشیہ بھی تمام تحریر سے بھرا ہوا ہے۔ اس

میں سات سو سے زیادہ شعرا کا مختصر ذکر ہے۔ کلام کے انتخاب کی ترتیب

گلشن نشاط کی طرح مصنفین کے ناموں کے لحاظ سے ہے۔

۳۲۔ ”طبقات الشعرا“ یا ”تذکرہ شعراے ہند“ بھی ہندوستانی شعرا کا

تذکرہ ہے اور اردو زبان میں ہے، دہلی میں سنہ ۱۸۴۸ء میں طبع ہوا۔ حجم ۵۰۴

صفحے ہے۔ سرورق پر اردو کے علاوہ انگریزی تحریر بھی ہے جس کی آخری سطریں

یہ ہیں ”تذکرہ شعراے ریختہ کا مسٹر ایف فیلن صاحب بہادر اور مولوی کریم الدین

نے گارسنڈیسی کی تاریخ سے ترجمہ کیا“۔ یہ درحقیقت میری تاریخ کی پہلی جلد سے

۱۷۱۱ء سے ٹیک چند کی کتاب کی شرح سمجھنا چاہیے۔ اُس کا نام بھی یہی ہے۔ صہبائی کی کتاب

۱۸۴۷ء میں طبع ہوئی۔

۳۳۔ ”گلستان سخن“ مؤلفہ مرزا قادر بخش صابر میں صہبائی کی تالیفات کے کسی قدر تفصیلی حالات

درج ہیں (چہ)

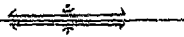
۳۴۔ [مصنف کو ”صحف ابراہیم“ کے مصنف کے بارے میں دھوکا ہے۔ اس کا ذکر تذکرہ نشان ۱۲ کے

تحت حاشیہ صفحہ ۶۱ پر ملے گا (چہ)]

۳۵۔ [یہ تمام انتخاب سراپا کے متعلق ہے۔ عبدالحق]

حذف و اضافہ کے ساتھ تالیف کیا گیا ہو، جس سے اب ایک نئی کتاب ہو گئی ہو اور استناد کے لیے کارآمد ہو۔ اضافہ تقریباً تمام کا تمام یا تو خاندان تیموری کے شاہزادوں کے حالات کا ہو جو اپنا وقت کاٹنے کے لیے اردو شاعری کیا کرتے تھے یا دہلی کالج کے پروفیسروں کے حالات سے متعلق ہو۔ پروفیسروں کا ذکر کچھ ہو، ایک تو اس لیے کہ اہل علم و فضل کا ذکر ہو، دوسرے اس وجہ سے کہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہو۔

کریم کی دوسری ہندوستانی تالیفات کا ذکر اس موقع پر موجب طوالت ہو گا۔ علاوہ تصنیفات کے اُن کی تالیف سے ترجمے بھی ہیں اور ایسی کتابیں بھی ہیں جو انھوں نے مرتب کی ہیں۔



ایسے تذکروں کے تبصرے کے بعد جو اردو میں تالیف کیے گئے ہیں میں یہ مناسب خیال کرتا ہوں کہ اردو منتخبات کا بھی ذکر کروں۔ ان سے ہندوستانی شاعری کے متعلق بہت سی دلچسپ معلومات حاصل ہوتی ہیں اور ایسے کلام کا علم ہوتا ہو جو دوسری جگہ نہیں ملتا۔ ایسی جو کتابیں جس ترتیب سے میرے علم میں آئی ہیں اُن کی کسی قدر کیفیت میں یہاں لکھتا ہوں:-

۳۳، ۳۴، ۳۵۔ اول دو مجموعے جن کا میں یہاں ذکر کرنا چاہتا ہوں وہ فاضل انگریزوں کی بدولت تحریر میں آئے جو اس نظر سے بہت قابل قدر

ہیں۔ پہلے مجموعے کا نام Selections from the Popular Poetry of

the Hindus (ہندوؤں کی مقبول شاعری کا انتخاب) ہو۔ یہ کرنل برڈن

مرحوم کا مرتب کیا ہوا ہو۔ اس میں ۵۹ مشہور ہندی گیت ہیں اور ضمیمہ بہت سے

ملے ٹامس دیربرون Thomas Duer Broughton بہت بااخلاق شخص تھے اور بے ڈالہ

اُن کی ملاقات کا شرف حاصل تھا۔ اُن کا انتقال لندن میں ۱۶ نومبر ۱۸۷۵ء کو ہوا۔

مقبول شعرا کا بھی ذکر آگیا ہے۔ دوسرے مجموعے کی تالیف میں مشہور ہندوستانی مصنف تاریخی چرن متر، بھی (جو متعدد کتابوں کا مصنف ہے) شریک تھا۔ ان تمام انتخابات میں جن کا میں ذکر کروں گا یہ بہت اہم ہے۔ اس میں منجملہ اور انتخابات کے بیتال پچسی، بھگت مال، کبیر کے ریختوں کے بعض حصے، تلسی داس کی رامائن کا ایک دھرا، باغ و بہار کا ایک باب اور گل بکاؤلی، آرائش محفل، اردو ہتو پدیش، جوان کی شکنتلا کے بھی انتخاب ہیں۔ علاوہ ان کے مختلف شاعروں کی ۳۴۸ چھوٹی چھوٹی نظمیں ہیں جن میں سے بہت سی ایسی ہیں جو عام طور پر مقبول ہو چکی ہیں۔

۳۶۔ ”گلدرست نشاط“ جس سے میں نے اپنی تاریخ میں بہت کچھ استفادہ کیا ہے، ۱۲۵۲ھ (۳۷-۱۸۳۷ء) کی تالیف ہے اور اسی سال کلکتے میں طبع ہوئی۔ یہ ہندوستانی اشعار اور نظموں کا اچھا خاصا مجموعہ ہے۔ یہ ایک قسم کی فصاحت و بلاغت کی مشق ہے جو ایسے شعرا کی مثالوں سے حاصل کی گئی ہے جو فارسی میں شعر کہتے تھے۔ مولف تحصیلداری کے عہدے پر ہے اور کلکتے میں رہتا ہے۔

۳۷۔ ”مجموعہ واسوخت“ مختلف شاعروں کے واسوختوں کا مجموعہ ہے۔ یہ ۶۸ صفحے کا رسالہ ہے، جس کے حاشیے سے بھی کام لیا گیا ہے۔ یہ کتاب ۱۲۶۱ھ (۱۸۴۹ء) میں لکھنؤ میں طبع ہوئی۔



منجملہ دوسری کتابوں کے پرش پریشا بھی اس کی تالیف سے ہے جس کا ذکر میں نے اپنی تاریخ کی پہلی جلد میں کیا ہے۔ تاریخی سنہ ۱۸۴۳ء میں زندہ تھا اور کلکتہ سکول بک سوسائٹی کا سرکاری تھا۔ [تکلیات میر، کی ترتیب و تصحیح میں بھی شریک تھا۔ ع۔ ص۔]

ہندوستانی شعرا کے تذکروں کے بعد جن کا علم مجھے بالواسطہ یا بلاواسطہ ہوا، میں اپنی فہرست مکمل کرنے کے لیے اس قسم کی اُن کتابوں کا بھی ذکر نامناسب خیال کرتا ہوں جن کے نام اُن تذکروں میں پائے گئے ہیں جن سے میں نے مدد لی ہے۔ اُن کی تفصیل یہ ہے:-

۳۸۔ ”کوی پرکاش“۔ اس کے نام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہندی

تذکرہ ہے۔

۳۹۔ ”وارتا“ یا ”بارتا“ دلہیا جو ایک ہندو فرقے کا بانی ہے اور جس کے چیلوں کی تعداد ۸۴ ہے، یہ اُس کے قصوں اور باتوں کا عجیب و غریب مجموعہ ہے، دلہیا اور اُس کے بعض چیلے ہندو مذہبی گیتوں کے مصنف بھی ہیں۔

۴۰۔ دلہارام کی بے شمار نظمیں جو نامور اشخاص کے متعلق ہیں۔ ایک تو رام سیٹھی فرقے کے متعلق دوسری عموماً ہندوؤں نیز مسلمانوں کے متعلق۔

۴۱۔ ”تذکرہ حسن“ (میر غلام حسن)۔ سرور اور دوسرے مصنفین اسے شعرائے ریختہ کا بہت اچھا تذکرہ بتاتے ہیں۔ حسن خود ہندوستانی کا بہت نامور شاعر ہے۔ وہ مشہور مشنوی ”سحرالبیان“ کا (جس میں بے نظیر اور بدر منیر کا قصہ ہے) اور شہنوی ”گلزارِ ارم“ کا مصنف اور صاحب دیوان ہے۔ باوجود اس کے کہ وہ اپنی بعض صوفیانہ نظموں میں اور خاص کر اپنی مناجات میں (جس کا متن ہے اور ترجمہ ہے

۱۔ دیکھو میری تاریخ جلد ۱، ص ۵۱۸۔

۲۔ کہتے ہیں کہ ان کی تعداد ۱۰۹۹۹ ہے۔ دیکھو میری تاریخ، جلد اول ص ۱۶۱۔

۳۔ تاریخ ادب ہندوستانی جلد ۱ صفحہ ۲۰۰۔

۴۔ یہ تذکرہ انجمن ترقی اردو کی جانب سے ۱۹۲۲ء میں شائع ہو چکا ہے۔ انجمن اس کا دوسرا ایڈیشن

از سر نو مرتب کر کے حقیقی شائع کرنے والی ہے۔ (۱۶)

۵۔ قصہ کامرپ کے متن کے بعد۔

۶۔ ولی کے کلام کے ترجمے کے نوٹ ہیں۔

میں نے اپنی کتاب میں دیا ہے، بہت اچھے اور پاکیزہ خیالات کا اظہار کرتا ہے، اس نے بعض فحش نظمیں بھی لکھی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایسی اوشی میں پڑ گیا تھا جس کی نظیر عیسائی ممالک میں شاذ ملتی ہے۔

۴۲۔ ”تذکرہ سودا“ قاسم نے اپنے تذکرے میں سعدی کے حال کے ضمن میں اردو کے نہایت نامور شاعر سودا کے تذکرے کا بھی حوالہ دیا ہے۔ لیکن مجھے اُس کا اب تک علم نہیں۔

۴۳۔ ”گلزار مضامین“ یہ کتاب جو ۱۱۹۹ھ (۸۵-۸۴ء) میں شائع ہوئی مشہور شاعر طیش کی چھوٹی نظموں کا مجموعہ ہے۔ تاہم اس میں تذکرے کی بھی صورت ہے، کیوں کہ دیباچے میں مصنف نے اردو شاعری اور شاعروں سے بحث کی ہے۔

۴۴۔ ”گلدستہ حیدری“ اس کے مؤلف حیدر بخش حیدری ہیں۔ جو اس صدی کی ابتدا میں بہت بڑے مصنف گزرے ہیں۔ اس گلدستے میں علاوہ قصوں اور لطیفوں کے ایک دیوان اور ہندوستانی شعرا کا ایک تذکرہ ہے۔

۴۵۔ تذکرہ میر محمد علی ترمذی۔ یہ شخص ہندوستانی زبان کا مؤلف ہے۔ اس نے شاہ نامہ فردوسی کا خلاصہ نشر میں کیا ہے اس تذکرے کا ذکر ”گلزار ابراہیم“ میں معلوم برحق کی کون سی نظمیں مصنف کی نظر سے گزریں کہ اس نے یہ دے قائم کر لی۔

مضی بعض نظموں کی بنا پر یہ قیاس کر لینا غلط ہے (پج) ۱۱۱۱  
تذکرہ حیدری کے بعض نسخوں کے آخر میں یہ تذکرہ پایا جاتا ہے اور بعض میں نہیں۔ یہ حیدری کا تذکرہ گلشن ہند ہے جو اردو زبان میں ۱۲۱۵ھ میں لکھا گیا ہے۔ کچھایت کے ایک خانگی کتاب خانے میں یہ تذکرہ ہماری نظر سے گزرا ہے۔ (پج)

۱۱۱۱ تذکرہ میری تاریخ ادب ہندوستانی جلد ۱ ص ۳۵۹۔





میں پایا جاتا ہے۔ اس کے سوا مجھے اس تالیف کے متعلق کوئی علم نہیں۔  
۳۶۔ ایک کتاب ”روضۃ الشعرا“ بھی ہے۔ اس کے متعلق مجھے کوئی علم نہیں ہے۔

۳۷۔ ”تذکرہ اختر“۔ واجد علی شاہ سابق بادشاہ اودھ کا تخلص ”اختر“ ہے۔ وہ جب لکھنؤ میں تھے تو اپنی فرصت کے وقت ادبی ذوق میں مصروف رہتے تھے۔ وہ بہت سی ہندوستانی کتابوں کے مؤلف ہیں، جن میں سے بعض چھپ کر شائع ہو گئی ہیں۔ ان میں سے کئی میرے ذاتی کتب خانے میں موجود ہیں۔ اس تذکرے کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ اس میں پانچ ہزار فارسی اور ہندوستانی شاعروں کا ذکر ہے، لیکن میں ذاتی طور پر اس سے بالکل ناواقف ہوں۔

۳۸۔ اردو شعرا کا ایک مختصر سا تذکرہ آزرہ (صدر الدین) نے بھی لکھا ہے۔ یہ اسی زمانے کے شخص ہیں اور ہندوستانی زبان میں شعر کہتے ہیں انھیں عربی میں بھی شعر کہنے کا شوق تھا شیفتہ نے سودا کے حال میں اس تذکرے کا ذکر کیا ہے۔ ڈاکٹر اشپرنگر کی آزرہ سے ملاقات تھی مگر ڈاکٹر صاحب نے کبھی ان سے اس تذکرے کا ذکر نہیں سنا۔ آزرہ کی عمر اس وقت ۷۰ برس کی تھی وہ مولوی اور مفتی ہیں اور خاں کا خطاب بھی رکھتے ہیں۔

۳۹۔ ”تذکرہ عاشق“ (ہدی علی)۔ یہ بڑے پرگو شاعر ہیں۔ ان کے تین دیوان ہیں، اور علاوہ ان کے منظوم ”قصہ خواہشاہ“ اور بہت سی نظموں کے علاوہ مصنف کو دھوکا ہوا ہے یہ تذکرہ نہیں بلکہ محمد حسین کلیم کا قصیدہ ہے جس کے متعلق میر صاحب نے لکھا ہے ”میاں محمد حسین کلیم... قصیدہ گفتہ مسی بہ روضۃ الشعرا درود نام تمام شعر ارا نقل کردہ“ (۱۶) علاوہ شیفتہ نے لکھا ہے کہ ان کی عمر تقریباً پچاس سال کی ہے۔

۴۰۔ میں نے غلطی سے اپنی کتاب کی پہلی جلد میں اسے ماہ تقاسم منسوب کر دیا ہے۔

مصنف ہیں۔ دہلی میں ان کے ہاں مشاعرے ہوا کرتے تھے، اور یہ تذکرہ بھی انھیں شعرا کے متعلق ہے۔ اس میں وہی نظمیں ہیں جو ان مشاعروں میں پڑھی جاتی تھیں۔ ۵۰۔ تذکرہ ”سرو آزاد“ کا ذکر ابوالحسن نے اپنی کتاب ”مسرت افزا“ میں کیا ہے جس سے یہ خیال ہوتا ہے کہ اس میں اردو شاعروں کا ذکر ہوگا۔ نے تھے نیل نے اس کا ذکر فارسی شعرا کے تذکروں میں کیا ہے۔ دونوں باتیں ممکن ہیں، کیونکہ یہ مسئلہ ایسے شاعروں کا ہو جائے گا جن کا کلام فارسی میں بھی ہے اور ہندوستانی میں بھی۔

آزاد خود ہندوستانی زبان کا بہت بڑا شاعر تھا۔ اوپر جو کچھ کہا گیا ہے اس کا یقین مجھے اس لیے ہوتا ہے کہ آزاد نے فارسی شعرا کا ایک اور تذکرہ لکھا ہے جو بڑی وقعت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ اس کا نام ”خزانہ عامرہ“ ہے۔ اس کے دیباچے میں وہ بیس دوسرے تذکروں کا حوالہ دیتا ہے جن سے میں نے استفادہ کیا ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ آزاد ایک اور رسالے کا بھی مصنف ہے جو ”ہندوستان کی غزلوں“ پر ہے اور جس کا نام ”رسالہ غزلان ہند“ ہے۔ یعنی یہ ان نظموں پر ہے جو ہندوستان میں لکھی گئی ہیں۔ ممکن ہے کہ یہ تذکرہ بھی ہوا اور مجموعہ انتخابات بھی۔ اور شاید یہ کتاب بھی ”سرو آزاد“ ہی ہو اور اس دوسرے نام سے مشہور ہو گئی ہو۔

لہ جوئل رائل ایشیاٹک سوسائٹی جلد ۴ ص ۱۶۰۔

۵۱۔ دیکھو اس کتاب پر ایچ۔ این بلاؤٹ کا مضمون۔ جوئل رائل ایشیاٹک سوسائٹی جلد ۹ صفحہ ۱۵۰۔  
۵۲۔ [نوٹ کی اطلاع ”سرو آزاد“ اور ”غزلان ہند“ کے متعلق بہم اور مشتبہ سی ہے۔ اصل یہ ہے کہ سرو آزاد، آزاد کی مشہور کتاب ”ناثر الکرام“ تاریخ بگرام کا دوسرا حصہ ہے۔ اس کتاب کی دو تفصیلیں ہیں۔ پہلی فصل میں فارسی شعرا کے حالات ہیں اور دوسری میں شعراے ہندی کے۔ ان ہندی گو شاعروں میں سے بعض ریختہ میں بھی طبع آرائی کرتے تھے۔ فارسی شعرا کی تعداد ۱۴۳ ہے اور ہندی کے شعرا کی صرف ۸ ”غزلان الہند“ میں (جس کو مصنف

”سر و آزاد“ فارسی میں ہو اور اُس کا ترجمہ ہاپوٹر کے کاسٹھ موتی لال نے جو دہلی کالج کے ممتاز طالب علم تھے اُنیس برس کی عمر میں سنہ ۱۸۴۷ء میں ہندوستانی میں کیا۔ اُس کے دوسرے ہی سال موتی لال نے گلستاں کا ترجمہ کیا اور دلی کے اخبار ”قراں السعدین“ کی اڈیٹری کرنے لگا۔

افسوس نے اپنی کتاب ”آرائش محفل“ میں آزاد کا ذکر ان الفاظ میں

کیا ہو۔

”میر غلام علی“ آزاد بھی شعر و سخن و علم و فضل میں اپنے معاصرین کے بیچ لاثانی تھا، بلکہ اشعار عربی تو اس فصاحت و بلاغت و بہتایت کے ساتھ کہ اہل ہند میں کسی نے اُس سے اُگے بھی نہیں کہے۔ قصائد اُس کے اس بات پر مال ہیں اور اُس کی تعریف میں فیضانِ عرب کی زبانیں لال۔ پیدائش اُس کی گیارہ سے چودہ ہجری میں اور وفات اُس کی سن بارہ سے دو بیس۔

۵۔ ”تذکرہ کالمین“۔ یہ اس زمانے کے ایک ہندوستانی زبان کے مصنف رام چندر کی تالیف ہو۔ یہ اور بھی بہت سی کتابوں کے مؤلف ہیں۔ یہ تذکرہ جو دہلی میں ۱۸۴۹ء میں طبع ہوا، صرف شعرا ہی کے لیے مخصوص نہیں بلکہ اس میں دوسرے اشخاص کا بھی ذکر ہو، اسی لیے میں نے اس کا یہاں ذکر کیا ہو۔

۵۲۔ ”تذکرہ ہندی“ تالیف مولانا قدرت اللہ شوق۔ اس تذکرے کا

جو ”طبقات الشعرا“ کے نام سے بھی موسوم ہو، مصحفی، سرور اور کریم نے ذکر کیا لیکن میرے دیکھنے میں نہیں آیا۔ اس کا مؤلف بہت چمڑگو شاعر ہو اور ایک لاکھ

غزلان ہند لکھتا ہو) ہندوستان کی فارسی شاعری کے صنائع و غیرہ پر بحث ہو نیز ہندوستانی عورتوں کے ہم درج اور امرار، ہندی محبت اور اسی قسم کے معاملات پر بحث کی گئی ہو (عبدالحق)

سلہ آزاد کی ولادت اور وفات کسے سنہ کے بارے میں افسوس کی اطلاع صحیح نہیں۔ ۱۱۱۶ھ اُن کی پیدائش کا سال ہو اور ۱۲۰۰ھ وفات کا (پج)

۵۳۔ الجمن ترقی اُردو نے اس کو مرتب کر لیا ہو، عنقریب شائع ہو جائے گا (پج)

شعر کہ چکا ہے۔ قائم چاند پوری کا شاگرد ہے۔ اس کے گھر میں اکثر مشاعرے ہوتے تھے اور ۸۰۴ع میں جب قاسم نے اپنا تذکرہ لکھا تو وہ بقید حیات تھا۔

۵۳۔ ”تذکرہ خاکسار“۔ اس کے مؤلف میر محمد یار عرف کلن، کلویا گلوے ایک متقی درویش اور مشہور شاعر تھے اور ۸۰۵ع میں انتقال کر گئے۔ اس تذکرے کا حوالہ شورش نے دیا ہے۔ سرور جو خاکسار سے واقف تھا اس کا ذکر نہیں کرتا، شاید اس لیے کہ اس کا تعلق فارسی شعرا سے ہے؛ لیکن میرے پاس اس امر کی تصدیق کا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔

۵۴۔ ”تذکرہ محمود“ (سید حافظ محمود خاں) اس تذکرے میں فارسی اور ہندوستانی دونوں کے شاعروں کا ذکر ہے۔ مؤلف جو اسی زمانے کا ہے اور نسلاً افغان ہے، قرآن کا حافظ ہے جیسا کہ اُس کے نام سے ظاہر ہے۔ وہ ہندوستانی زبان میں شعر کہتا ہے؛ چنانچہ سرور نے اپنے تذکرے میں اُس کے اشعار کا انتخاب سات صفحوں میں کیا ہے۔

۵۵۔ ”تذکرہ مضمون“ (امام الدین خاں) یہ مؤلف جسے عشقی نے مظلوم لکھا ہے اور جو محمد شاہ کے عہد میں ایک معزز خدمت پر تھا، اُسی تذکرہ نویس (عشقی) کے قول کے مطابق شعراے ریختہ کے ایک تذکرے کا مؤلف ہے۔

لے میر صاحب نے کل لکھا ہے اور محمد معشوق کنبہ کا یہ مصرع اُس کی شان میں نقل کیا ہے:-

کتا ہو دریا کا کلر اُس کا نام

لے (۱) اردو شاعروں کا تذکرہ تھا اور نکات الشعراء کے جواب میں لکھا گیا تھا۔ مؤلف نے اس کا نام ”معشوق چہل سالہ خود“ رکھا تھا، اپنا حال تمام شاعروں سے اول لکھا تھا اور اپنا خطاب سید الشعرا قرار دیا تھا۔ ملاحظہ ہو نکات الشعراء ذکر خاکسار [ج]۔

لے دیکھو فہرست اشیرنگر صفحہ ۲۷۵۔

لے [میر حسن نے لکھا ہے کہ یہ عہد محمد شاہی میں ”سرچکی رسالہ والا شاہی“ تھا اور اُس نے اپنے معاصرین کا ایک مختصر تذکرہ لکھا تھا [ج]۔

۵۶۔ ”تذکرہ ذوق“، (شیخ محمد ابراہیم) دہلوی، جو بادشاہ دہلی کے استاد تھے اور عمدۃ الاستادین اور ملک الشعراء کے خطاب سے سرفراز تھے۔ مرحوم بوٹروس کے پاس اس کا ایک نسخہ دہلی میں تھا، وہ ضرور بڑی خوبی سے لکھا گیا ہوگا، کیوں کہ ”تذکرہ نویسوں نے ذوق کی بڑی تعریف کی ہو اور اُسے زندہ شعر میں بہت نامور شاعر خیال کرتے ہیں اور اُسے ”طوطی شکر مقال“ کہتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اُس کا اعلیٰ تخیل گل ولالہ کے حسن کو دو بالا کر دیتا ہو اور اُس کے خیال کا شعلہ دل کو پروانے کی طرح جلا کے خاک کر دیتا ہو۔

۵۷۔ ”تذکرہ جہاں دار“ (مرزا جواں بخت جہاں دار شاہ)۔ مرزا جواں بخت شاہ عالم ثانی کے بیٹے تھے۔ اس شاہزادے نے، جو اردو شاعری کا بہت بڑا مرثیہ تھا، خود بھی اردو روزمرہ کی زبان میں قابل قدر شعر لکھے ہیں۔ مصحفی اپنے تذکرے میں لکھتے ہیں کہ شاہزادے نے ہندوستانی شعرا کا تذکرہ جس میں اُن کے انتخابات بھی ہیں، مرتب کیا ہو، جو افسوس ہو کہ اُن کی وفات کے وقت ۱۲۰۱ھ (۸۷۰-۸۸۶ء) میں مسودے کی حالت میں تھا اور جو نہ معلوم کس طرح امام بخش کشمیریؒ کے ہاتھ پڑ گیا۔ اُس نے اپنے تذکرے میں اس بے دھڑک کام لیا ہو۔

۵۸۔ ”تذکرہ امام بخش کشمیری“۔ اس کا ذکر میں نے سوائے مصحفی کے تذکرے کے اور کہیں نہیں دیکھا اور مصحفی نے مؤلف اور اُس کی تالیف کے متعلق کوئی خاص واقعات نہیں بتائے۔ مصحفی کو یہ شکایت ہو کہ امام بخشؒ نے

اس نام سے التباس پیدا ہوتا ہو۔ یہ اور شخص ہو اور امام بخش صہبائی مؤلف ”انتخاب دواوین“ بالکل دوسرے شخص ہیں۔

۵۹۔ تاریخ ادب ہندوستانی جلد ۱ صفحہ ۲۵۹۔

نہ صرف جہاندار شاہ کا سرقہ کیا بلکہ خود اُن کے تذکرے پر بھی ہاتھ صاف کیا ہے۔ یہ واقعہ مصحفی کو حقیقت سے معلوم ہوا۔ حقیقت کو جرأت نے امام بخش کی درخواست پر اُس کی تالیف میں مدد دینے کے لیے آمادہ کیا تھا۔ امام بخش نے حقیقت سے اپنی کتاب نقل کرائی۔ حقیقت کا بیان ہے کہ اُس کا کچھ حصہ مصحفی کے تذکرے سے نقل کیا گیا ہے۔ اس واقعے کی بنا پر مصحفی نے اُس کے متعلق ایک قطعہ لکھا ہے جس کا ترجمہ میں نے اپنی تالیف کی پہلی جلد صفحہ ۲۱۷ میں دیا ہے۔

۵۹۔ ”تذکرۃ النساء“ یہ خاص شاعر عورتوں کا تذکرہ ہے، ”ایشیا“ اور افریقہ دونوں مقام کی عورتوں کا، اس کے مولف کریم الدین مصنف طبقات ہیں۔ یہ تذکرہ دہلی میں چند سال قبل مرتب ہو رہا تھا، معلوم نہیں کہ اختتام کو بھی پہنچا یا نہیں اور شائع ہوا یا نہیں۔

۶۰۔ ”مختصر احوال مصنفان ہندی کے تذکروں کا“۔ اس کا دو سرانام ”رسالہ در باب تذکروں کے“ ہے مولف اس کے ذکا ر اللہ دہلوی ہیں۔ یہ رسالہ ہذا کے پہلے ادیشن کا محض ترجمہ ہے اور کچھ بھی نہیں۔

۶۱، ۶۲، ۶۳۔ میں اب صرف نام گنوا دیتا ہوں۔ ”تذکرۃ الحکما“

اور ”تذکرۃ المفسرین“۔ ان دونوں کے مولف مولانا سبحان بخش ہیں جو اس زمانے کے فرزاند اور ظریف ہندوستانی مصنف ہیں۔ اور ”تذکرۃ المشاہیر“

————— ❦ —————

۱۔ اصل قطعہ یہ ہے:-

جانتے ہیں سب کہ مدت سے یہاں مصحفی کے تذکرے کا شور ہے  
تذکرہ یہ جو حقیقت نے لکھا ہے حقیقت مصحفی کا پور ہے (چ)  
۱۔ خود مولف نے لکھا ہے کہ اس میں صرف شاعر عورتوں کا ذکر نہیں بلکہ ایشیا، افریقہ اور یورپ کی  
ان نامور عورتوں کا تذکرہ ہے جنہوں نے کسی فن میں ناموری حاصل کی ہے یا جنہوں نے مستقل حکمرانی  
کی ہے۔ (چ ۱)  
۲۔ تین حصوں میں۔ دیکھو اگر گزٹ، یکم جون ۱۸۵۵ء۔

ان تذکروں کے ذکر کے ساتھ میں ان انتخابات کا بھی اضافہ کرنا چاہتا ہوں جن کے متعلق مجھے تذکروں سے معلومات حاصل ہوئی ہو۔ اور جس ترتیب سے میں نے تذکروں کا بیان لکھا ہے وہی ترتیب میں ان کے متعلق بھی اختیار کرتا ہوں۔

۶۴۔ ”سبحا و لاس“ یہ ہندی نظموں کا انتخاب پنڈت دھرم نرائن نے کیا ہے، جن کا تخلص ضمیر ہے۔ یہ شخص جو ۱۸۴۹ء میں صرف ۲۳، ۲۴ برس کا تھا، باوجود نوجوان ہونے کے اندور کا ڈاکٹر لکھتا۔ وہ ہندی اُردو اخبار ”مالوہ اخبار“ بھی شائع کرتا تھا۔ اس کے بعد سے اس نے بہت سی کتابیں ہندوستانی میں شائع کی ہیں، جن میں سے اکثر انگریزی کا ترجمہ ہیں۔

۶۵۔ ”نورتن“ اس نام میں اشارہ ہے ایک زیور کا جو اس نام سے مشہور ہے۔ نیز دنیا کے نوکھنڈ کا، اور بکراجیت کے دربار کے نوٹے شاعروں کا جو نورتن کہلاتے ہیں۔ یہ ہندوستانی زبان کا انتخاب ہے جو محمد بخش نے مرتب کیا ہے۔ یہ کتاب دو مرتبہ بنارس میں چھپ چکی ہے۔ ایک بار ۱۸۴۵ء میں اور دوسری بار ۱۸۴۹ء میں۔

۶۶۔ ”کوی سنگرھا“ یہ برج بھاشا نظموں کا مجموعہ ہے۔ اسے ہیرا چند نے جو کئی اچھی کتابوں کا مؤلف ہے، بمبئی سے شائع کیا۔

۶۷۔ ”کبی بچن سدھا“ یہ ہندی انتخاب ہے جو ہر مہینے نکلتے سے شائع ہوتا ہے۔

۶۸۔ [یہ انتخاب نہیں بلکہ اس میں نو مختلف طبقوں (بادشاہوں، شاعروں، پینلوں، انیہوں، اہتوں

وغیرہ) کے لطیفے اور نقلیں ہیں اور اسی وجہ سے اس کا نام نورتن ہے۔ عبدالحق]

۶۹۔ میرا پھر بابت ۱۸۶۷ء صفحہ ۲۶۔

۶۸۔ ”انتخاب مشتاق“۔ یہ انتخاب حافظ تاج الدین ”مشتاق“ ساکن پٹنہ نے ۱۲۲۲ھ (۸۰۶-۸۰۷ع) میں مرتب کیا۔ میں ذاتی طور پر اس انتخاب سے واقف نہیں، لیکن سرور شفیقتہ، عشق اور کریم کے تذکروں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ میرٹھ کا رہنے والا اور دربار حیدر آباد دکن کا شاعر تھا اور سلاہیودی تھا۔ وہ عشق کا شاگرد تھا اور اردو شاعری میں ممتاز درجہ رکھتا ہے۔

۶۹۔ ”تذکرہ نویسوں نے ایک اور مشتاق کا بھی ذکر کیا ہے جس کا نام محمد قلی تھا اور جس نے ۱۲۱۴ھ (۸۰۱-۸۰۲ع) میں انتقال کیا۔ اُس نے ہندوستان اور بنگال کے تمام ریختہ دیوانوں کو جمع کیا تھا۔ اشپرنگر کا قول ہے کہ جس وقت شورش نے اپنا تذکرہ لکھا وہ ایک انتخاب کی ترتیب میں مصروف تھا۔ شاید ان دو مشتاقوں کے ناموں میں کچھ غلط فہمی ہوئی ہے۔

۷۰۔ ”چمن بے نظیر“ یا ”مجمع الاشعار“۔ یہ دونوں نام ایک ہی کتاب کے دو ایڈیشنوں کے ہیں۔ دونوں بمبئی میں طبع ہوئے، ۱۲۶۵ھ (۱۸۴۸-۱۸۴۹) اور ۱۲۶۶ھ (۵۰-۱۸۴۹ع) میں پہلا انتخاب محمد حسین کا اور دوسرا محمد ابراہیم کا۔ غالباً یہ وہی محمد ابراہیم ہیں جنہوں نے انوار سہیلی کا دکنی میں ترجمہ کیا ہے، جو ۱۸۲۴ع میں مدراس میں شائع ہوا۔ اس انتخاب کے دو حصے ہیں۔ پہلا سلاہیودی نے اس مشتاق کا ذکر نہیں کیا۔ شفیقتہ اور کریم نے اس کو میرٹھی لکھا ہے لیکن اس کے یہودی النسل ہونے کا کوئی ذکر نہیں۔ عشق کا تذکرہ ہماری نظر سے نہیں گزرا۔ اشپرنگر نے مشتاق کا جو حال عشق کے حوالے سے لکھا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ مشتاق مولوی غلام احمد کا پوتا تھا۔

ایسی حالت میں اُس کو یہودی النسل سمجھنا کچھ صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ (پج)

۷۱۔ فہرست اشپرنگر، جلد ۱۔ ص ۲۶۵۔

۷۲۔ یہ تاریخی نام ہے۔ اس سے ۱۲۶۵ھ یعنی ۱۸۴۸-۱۸۴۹ع نکلتا ہے۔



۷۲۔ صفحہ کا ہر جس میں صرف فارسی نظمیں ہیں، دوسرا ۲۴۹ صفحے کا، جس میں ۱۸۷ مختلف ہندوستانی شاعروں کی نظمیں ہیں۔

۷۱۔ ”مجموعہ دواوین“۔ ایک قلمی نسخہ جو حضور نظام کے کتب خانے میں ہے مگر یہ انتخاب دواوین سے جدا ہے جس کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔

۷۲۔ ”مجالس رنگین“ اس میں ہم عصر شعرا کا ذکر اور ان کے کلام پر تنقیدی تبصرہ ہے۔ رنگین (سعادت یار خاں) اس زمانے کے ممتاز شاعر اور مصنف ہیں۔ انھوں نے بہت سی نظمیں لکھی ہیں جو لکھنؤ اور آگرے میں چھپ چکی ہیں۔

۷۳۔ ”گلستانِ مسرت“ شعرا کا یہ انتخاب مصطفیٰ خاں دہلوی کا مرتب کردہ ہے۔ مؤلف مطبع مصطفائی کے مالک ہیں، جہاں سے بہت سی ہندوستانی تالیفات شائع ہو چکی ہیں۔

۷۴۔ ”گلزارِ ہند“ یہ لطائف کا مجموعہ ہے جس میں آٹھ باب ہیں اور ہر باب کا نام گلشن ہے۔ آٹھویں باب میں ایسے منتخب اشعار ہیں جو یاد کرنے کے قابل ہیں۔

۷۵۔ ”معیار الشعرا“، قدیم و جدید شعرا کا کلام ہے جو آگرے سے (مثنوی قمر الدین گلاب خاں) ہفتے میں دوبار شائع کرتے ہیں۔

۷۶۔ آخر میں ہیں اپنے حلفے سے لکھتا ہوں کہ میاں مقبول نبی مقبول نے تین سو ہندوستانی قدیم و جدید شعرا کا کلام جمع کیا جس میں ساٹھ ہزار شعر تھے، مگر افسوس کہ اس مجموعے کو آگ لگ گئی۔

۱۔ تاریخ ادب ہندوستانی جلد ۱ صفحہ ۵۸۶۔

۲۔ یہ فارسی کلام کا انتخاب ہے۔ اشعار خاص عزیزانوں کے تحت درج ہیں۔ حیدر علی [۳] گلشن بیہ خارا (منقول از اشیر نگر) وغیرہ۔ [۴] اشیر نگر نے قاسم کا حوالہ دیا ہے۔ ”مجموعہ لغز“ میں اس مجموعے کا ذکر ہے، ”گلشن بیہ خارا“ میں نہیں (پج) ۱۔

میں یہاں کتابوں کی فہرستوں کا ذکر نہیں کرتا، تاہم میرا خیال ہے کہ یہ بہت کارآمد ہوتی ہیں، خصوصاً حوالہ دینے کے لیے۔ میں نے اپنی ”تاریخ ادب ہندوستانی“ کے بعض مقامات میں لکھنؤ کے ایک صاحب آل احمد کی قلمی فہرست سے بہت کام لیا ہے جو فارسی اور ہندوستانی قلمی نسخوں کا ایک بیش بہا ذخیرہ ہے اور جس کی کتابت ۱۲۱۱ھ (۹۷-۱۰۷۱ع) میں ہوئی تھی۔

ایشیاٹک سوسائٹی بنگال کی فہرست بھی، جو فارسی اور دیوناگری دونوں حروف میں ہے، قابل ذکر ہے؛ کیوں کہ اُس سے بہت سی قیمتی معلومات حاصل ہوتی ہے جو دوسری جگہ نہیں مل سکتی۔

وہ مصنفین جن کا ذکر اصل تذکروں میں ہے

ایسے شعرا کی تعداد، جن کا ذکر تذکروں یا دوسری کتابوں میں آیا ہے اور جن تک میری دسترس، بلا واسطہ یا بالواسطہ ہو سکی، تقریباً تین ہزار ہے، جن میں سے سات سو کا تذکرہ میں اپنی کتاب ”ہندوستانی ادب کی تاریخ“ میں کر چکا ہوں۔ لیکن یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ یہ تمام مصنفین درحقیقت شاعر تھے۔ ان کا شمار اس ضمن میں اس لیے کیا گیا ہے کہ تمام ہندوستانی مصنفین خواہ اُن کی

لہ کم سے کم ڈی فوربس صاحب کا یہی خیال ہے۔

لہ یہ نام، جو شاذ و نادر ہی استعمال ہوتا ہے، احمدی کا مترادف ہے۔ (مصنف نے لفظی معنی کی طرف خیال کر کے یہ لکھا ہے، مگر ہندستان میں اکثر اُن لوگوں کے نام بھی آل احمد، ابن صن وغیرہ ہوتے ہیں جو اُن رسول سے نہیں۔ ع۔ ص۔)

لہ اس فہرست کے ایک نسخے کی اطلاع مجھے پروفیسر ڈکن فوربس کی مہربانی سے ہوئی۔ بعد میں یہ نسخہ رائل ایشیاٹک سوسائٹی میں داخل ہوا۔ ایک دوسرا نسخہ سرگوداڑ کے ایک کتاب فروش سے ہے۔ یہ دوسرا نسخہ نیل بلاڈ کے بیان کے مطابق اس نسخے کی کتابت بارہرا (مارہرہ ۹) کے ایک باشندے نے ۱۲۱۱ھ (۹۷-۱۰۷۱ع) میں ایک اور نسخے سے کی تھی۔

تالیفات ریاضیات، طبیعیات، قانون یا مذہب پر کیوں نہ ہوں، شعر ضرور کہتے تھے اور اس لیے شاعر کہلاتے تھے۔ علاوہ اس کے شاعر کا لفظ مبہم سا ہے جس سے مصنف کے معنی بھی نکلتے ہیں چنانچہ یورپ میں بھی بعض اوقات عامیانہ طور پر یہ لفظ انھیں معنوں میں آتا ہے۔

اس بنا پر شاعر سے مراد مصنف ہوگا۔ اگرچہ اصل تذکرے ایک قسم کے انتخابات ہوتے ہیں جس میں شعرا کا تذکرہ بھی ہوتا ہے، لیکن اُن میں (گو شاذ و نادر ہی کیوں نہ ہو) مصنفین اور مختلف قسم کے نثر نگاروں کے متعلق بھی بعض باتیں آجاتی ہیں۔

یہ سچ ہے کہ تمام مشرقی اور خصوصاً ہندوستان کی ادبیات میں شاعری غالب ہے۔ یہاں میرا مطلب صرف نظم سے نہیں جو لفظوں کا منظم مجموعہ ہوتا ہے بلکہ میرا مطلب اُن خیالات سے بھی ہے جو موزوں طور پر ظاہر کیے جاتے ہیں اور جو تمدن کی اصل ہیں اور جن سے تمدن کی حقیقت تاریخ کی نسبت زیادہ بہتر سمجھ میں آتی ہے۔ یہ سچ ہے کہ ان شاعروں میں بہت سے ایسے ہیں جن پر ہورس کے یہ اشعار صادق آتے ہیں۔

”جو بڑی نظمیں لکھتے ہیں، لوگ اُن پر ہنستے ہیں، لیکن تاہم انھیں

شعر کہنے میں لطف آتا ہے، اور اپنے متعلق وہ بڑی اچھی رائے رکھتے ہیں،

اور گو آپ کچھ نہ کہیں، مگر وہ بڑے مزے سے آپ ہی آپ اپنی چیزوں کی تعریف

کرتے ہیں۔“

علاوہ اس کے ہندوستانی کی نشری کتابیں بھی ایک حد تک شاعری سے تعلق رکھتی ہیں، کیوں کہ جیسا کہ مشرق کی دوسری اسلامی زبانوں میں ہے، نشری تین قسمیں ہیں۔ ان میں سے صرف ایک قسم ایسی ہے جس کا مفہوم نشر ہے۔ پہلی

قسم مرجز کہلاتی ہے، جس میں وزن نہ ہوتا ہے مگر قافیہ نہیں ہوتا۔ دوسری مُبجّج، جس میں قافیہ ہوتا ہے مگر وزن نہیں ہوتا۔ اور تیسری عاری ہے، جس میں نہ قافیہ ہوتا ہے نہ وزن۔

بہت سے ہندوستانی شاعروں نے فارسی میں بھی نظمیں لکھی ہیں جیسا کہ پہلے زبانے میں ہم (یعنی فرانسیسی) لاطینی اور فرانسیسی دونوں میں شعر کہتے تھے؛ اور روم میں یونانی اور لاطینی دونوں کے شاعر ہوتے تھے۔ جو اُن دو قدیم زبانوں میں شعر کہتے تھے (Utriusque linguae scriptore) یعنی ”دونوں زبانوں کے مصنف“ کہلاتے تھے۔ اسی طرح ہندوستان میں ایک اور رسم پڑ گئی ہے جو اس کا ثبوت ہے۔ یعنی جو شاعر دونوں زبانوں میں شعر کہنے کی قابلیت رکھتے ہیں، ان کے دو تخلص ہوتے ہیں؛ فارسی میں ایک اور اردو میں دوسرا۔ مثلاً وجیہ الدین کے دو تخلص ہیں، ایک وجیہ اور دوسرا برنی؛ محمد خاں کے والد اور ناقب۔

اب ہم ان مصنفین کی، جو تعداد میں کثیر ہیں، تقسیم کرنا چاہتے ہیں۔ سب سے پہلا اور قدرتی اعتبار ہندو مسلمان کا ہے، مگر اس کے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ بہت ہی کم مسلمانوں نے ہندی میں لکھا ہے، حالانکہ بے شمار ہندو ایسے ہیں جن کی تصانیف زرد و نیز دکھنی میں ہیں۔ اور پہلے تو وہ (جیسا کہ سید احمد خاں نے اپنی کتاب ”آثار الصنادید“ میں لکھا ہے اور جس کا اقتباس میں دے چکا ہوں) فارسی میں بھی لکھتے تھے۔ تین ہزار ہندوستانی مصنف جن کا میں نے ذکر کیا ہے، اُن میں سے دو ہزار دوسو سے زائد مسلمان ہیں اور آٹھ سو کے قریب ہندو، جن میں سے صرف تقریباً دو سو پچاس نے ہندی میں بھی شعر کہے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اس تقسیم کی رو سے مصنفین کی صحیح تعداد کا معلوم ہونا بہت مشکل ہے، کیوں کہ ہندی شاعروں کے تذکرے دستیاب نہیں ہوتے اور اس وجہ سے اُن کی بہت بڑی

تعداد نامعلوم ہو۔ اردو مصنفین کی یہ حالت نہیں، اصل تذکروں میں اُن کا ذکر آجاتا ہو ورنہ کم سے کم نام ہی لکھ دیا جاتا ہو۔

ہندی میں لکھنے والے زیادہ تر پنجاب، کشمیر، راجپوتانے اور مالک مغربی شمالی کی قدیم سرزمین، دہلی، آگرہ، برج، بنارس کے رہنے والے ہیں۔

ٹھیکہ دکنی میں لکھنے والے صرف دوسو ہیں؛ اس طرح گویا بہت بڑی تعداد شعرا کی اصل اردو زبان میں ہو جو نہایت شستہ ہندوستانی خیال کی جاتی ہو۔ اگر ہم ان شاعروں کی جائے سکونت کو دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ وہاں مسلمانوں کا دونوں بولیاں نہ صرف استعمال ہوتی ہیں بلکہ اُن کی تعلیم و ترقی کی بھی کوشش کی جاتی ہو۔ دکن کے شہر یہ ہیں: سورت، بمبئی، مدراس، حیدرآباد، بنگالہ، گوکنڈہ۔ اردو کے مرکز یہ شہر ہیں: دہلی، آگرہ، لاہور، میرٹھ، لکھنؤ، بنارس، کانپور، مرزاپور، فیض آباد، الہ آباد اور کلکتہ جہاں ہندوستانی بطور صوبائی بولی کے بولی جاتی ہو۔

اٹن، جو پہلا ہندوستانی نثر نگار خیال کیا جاتا ہو، کلکتے میں بیٹھ کر اپنی ”باغ و بہار“ میں لکھتا ہو۔

سو اردو کی آراستہ کر زباں

کیا میں نے بنگالہ ہندوستان

ہندو مسلمانوں کو محض ناموں سے پہچان لینا ایک آسان بات ہو، لیکن ان ناموں کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہیں۔ ایک دوسرے مضمون میں میں نے مسلمانوں کے ناموں اور القاب سے بحث کی ہو۔ یہاں میں صرف اتنا لکھنا چاہتا ہوں کہ ہندوستان کے مسلمان شعرا کے ناموں کی چھ صورتیں ہیں جن میں اس نام لکھنے کی سمت کو مد نظر رکھتے ہوئے جو انگریزی حکومت کا دارالحکومت ہو رکھا گیا ہو۔

اُن کے نام اور لقب وغیرہ شریک ہیں، بعض ان میں سے دو تین تین ایک ساتھ ہوتے ہیں، مثلاً علم اور لقب، جیسے غلام اکبر، عماد علی؛ کنیت (جس سے اہمیت یا اُتوت ظاہر ہوتی ہے) جیسے ابوطالب، ابن ہشام؛ نسبت جیسے لاہوری، نوجی، خطاب، جیسے خان، مرزا وغیرہ اور تخلص جو عام طور سے عربی یا اسی اسم یا صفت ہوتا ہے مگر ہندی نہیں ہوتا۔

جیسے مسلمانوں کے ناموں کے ساتھ مسلمان اولیا اور پیغمبروں کے نام آتے ہیں، اُسی طرح ہندوؤں کے ناموں کے ساتھ اُن کے دیوتاؤں کے نام آتے ہیں۔ مثلاً مسلمانوں کے نام یہ ہوتے ہیں: محمد علی، ابراہیم حسن، سین وغیرہ اور ہندوؤں کے: ہر، نرین، رام، لکشمن، گوبی ناتھ، گول ناتھ، اشی ناتھ وغیرہ۔

جس طرح مسلمانوں کے معزز نام عبد العلی، غلام محمد، علی مردان وغیرہ ہیں، اُسی طرح ہندوؤں کے ہاں شیو داس، کرشن داس، مادھو داس، سور داس، وغیرہ ہوتے ہیں۔

ہندو نہ صرف اپنے دیوتاؤں ہی کے بندے ہوتے ہیں بلکہ اپنے دریاؤں، دروں اور مقدس شہروں کے بھی۔ مثلاً گنگا داس، تلسی داس، اگراداس، اشی داس، متھرا داس، دوارکا داس۔

مسلمانوں میں محبوب علی، محبوب حسین وغیرہ ہیں، تو ہندوؤں میں شری لال، ہریش لال وغیرہ۔

اسی طرح مسلمانوں میں عطاء اللہ، عطاء محمد، علی بخش ہیں، تو ہندوؤں میں بھگونت، رام پرشاد، شیو پرشاد اور کالی پرشاد، بعض اوقات ہندوؤں کے نام لے کر آخری تین نام سری کرشن کے ہیں۔

مخلوط ہوتے ہیں یعنی ہندی فارسی سے ملے جلے، جیسے گنگا بخش وغیرہ۔

برہمنوں کے ناموں کے ساتھ بطور اعزاز کے چوبے، توری، ادولے، پانڈے کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں؛ چھتریوں، راجپوتوں اور سکھوں کے ناموں کے ساتھ ٹھاکر، راسے اور سنگھ؛ ویشیوں کے ساتھ ساہ یا سیٹھ؛ اہل علم کے ناموں کے ساتھ پنڈت اور سین؛ طبیبوں کے ساتھ مسٹر۔ ہندو فقیر گرو، بھگت گوسائیں یا سائیں کہلاتے ہیں اور سکھ فقیر بھائی۔

ہندوؤں کی تقلید میں ہندی مسلمانوں کی بھی چار ذاتیں ہو گئی ہیں، سید، شیخ، مغل اور پٹھان۔ سید آنحضرت کی اولاد ہیں، شیخ عربی النسل ہیں، لیکن یہ لفظ نو مسلموں کے ناموں کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے، مغل ایرانی نسل کے لوگ ہیں اور پٹھان افغان ہیں۔

سید ”میر“ کہلاتے ہیں؛ شیخوں کا کوئی خاص لقب نہیں؛ مغلوں کے ناموں کے ساتھ شروع میں ”میرزا“، یا آخر میں ”بیگ“، نیز ”آغا“ اور ”خواجہ“ کے لقب بھی آتے ہیں۔ پٹھان ”خان“ کہلاتے ہیں۔ مسلمان فقرا کے ساتھ ”شاہ“، ”صوفی“ یا ”پیر“ کے القاب استعمال ہوتے ہیں۔ ان کے علما ”ملا“ یا ”مولا“ کہلاتے ہیں۔ خواتین کے ساتھ خاتم، بیگم، خاتون، صاحبہ، صاحبہ بی بی یا بی بی کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔

”شری“ اور ”دیو“ ہندوؤں کے اعزازی القاب ہیں، پہلے کے معنی

اے مسلمان طبیب ”حکیم“ کہلاتے ہیں۔

اے ہندوستانی کے شعرا میں بھائی گورواس اور بھائی نندلال کے نام آتے ہیں۔

اے اصل میں ”امیر“ تھا۔

اے ایران میں یہ لفظ امرا کے بیٹوں یا شہزادوں کے نام کے آخر میں آتا ہے۔ نام کے شروع میں ہر برہمن کے لئے ایک عام لقب کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔

”دلی“ کے اور دوسرے کے معنی ”دیوتا“ کے ہیں، ”شری“ نام کے اول آتا ہے اور ”دیو“ آخر میں۔ یہ القاب شہروں، پہاڑوں اور دریاؤں وغیرہ کے ناموں کے ساتھ بھی آتے ہیں۔ اگلے وقتوں میں گال (Gaul) بھی شہروں، پہاڑوں، جنگلوں وغیرہ کے ساتھ دیوس، یا دیو، کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ یہ ہندی رسم تھی جو وہاں پہنچی تھی اور گنگا کے کنارے سے میوز (Muse) مارن اور سین کے ساحلوں پر منتقل ہو گئی تھی۔ ہمارے زمانے میں روسی اب تک اپنے ملک کو ”مقدس روس“ (Holy Russia) کہتے ہیں۔ ہندوستان کے مسلمان بادشاہ اب تک اپنی ریاستوں کے مشہور یا درباری شاعروں کو ”سیلشرا“، ”ملک الشعرا“ کے اسلامی خطاب یا ”کیشتر“، ”برکوی“ وغیرہ کے ہندوانی خطاب عطا کرتے ہیں۔

جو ہندو اردو میں شاعری کرتے تھے مسلمانوں کی طرح ان کے بھی تخلص ہوتے تھے۔ اور چوں کہ یہ تخلص عموماً فارسی ہوتے ہیں، اس لیے کہ فارسی ہندوستان کے مسلمانوں کی علمی زبان ہو، دونوں مذہب والے ایک ہی سے تخلص کرتے تھے، اس وجہ سے تخلص دیکھ کر یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ شاعر مسلمان ہے یا ہندو۔

ان مصنفوں میں کچھ ایسے ہندو بھی ہیں جو مسلمان ہو گئے ہیں، لیکن کوئی مسلمان نہیں جس نے ہندو مذہب اختیار کر لیا ہو، البتہ سکھوں کے فرقے میں (جو انتہائی اصلاح کا فرقہ تھا) بعض مسلمان شریک ہو گئے تھے، سکھ ایسے

سہ ایسی صورت میں مسلمان ”حضرت“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ جیسے حضرت دہلی، حضرت

اگرہ۔ [خسرو نے دہلی کی تعریف میں کہا ہے: حضرت دہلی کنیت دین و داد  
جنت عدن است کہ آباد باد

مترجم]



مسلمانوں کو ”مذہبی“ کہتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام سے ہندو مذہب کی طرف جانا ایک قسم کا تنزل ہے، مگر ہندو کا مسلمان ہو جانا ایک طرح کی ترقی ہے، کیوں کہ توحید اور عاقبت پر یقین رکھنا اسلام کے اصل عقائد میں سے ہے۔ علاوہ اس کے ابھی تک ہندوستان کے مسلمانوں میں عقل پرستی نے گھر نہیں کیا ہے، وہ اب بھی اپنے مذہب میں دیسے ہی پرجوش ہیں اور اگرچہ ہندو مذہب کا رنگ اُن میں آگیا ہے، تو بھی وہ روزانہ ہندوؤں کو مسلمان بناتے رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہندو شاعر جو مسلمان ہو گئے ہیں، ترک دنیا کر کے اپنی نظموں میں توحید کے گیت گاتے ہیں۔ اُنھیں میں سے ایک ”مضطر“ (لالہ کنور سین) ہے جس نے ایک بڑی اچھی نظم میں ”شہادتِ حسین“ کا واقعہ لکھا ہے۔ ایسے دس بارہ اور شاعر ہیں جن کا ذکر تذکروں میں آیا ہے۔

ہندوستانی کے مصنفین میں بعض ایسے ہندو بھی پائے جاتے ہیں جو عیسائی ہو گئے ہیں، نیز بعض مسلمان بھی ہیں، گو بہت شاذ و نادر، جنھوں نے عیسائی مذہب اختیار کر لیا ہے۔ ایک اردو کے شاعر کی نسبت جس کا تخلص ”شوکت“ ہے، اپنے تذکرے میں لکھتے ہیں :-

”کہتے ہیں کہ شوکت بنارس میں ایک یورپین کا بہت بڑا دوست تھا اور اُسی کی ترغیب سے اُس نے اسلام ترک کر کے عیسائی مذہب اختیار کر لیا (خدا ہمیں ایسی آفت سے پناہ میں رکھے) چنانچہ اُس نے اپنا نام بھی منیف علی سے بدل کر منیف مسیح رکھ لیا ہے“

ایسی حالت میں نام کی تبدیلی اکثر و بیشتر حالت میں ضروری ہوتی ہے۔ ہندوستانی زبان کے ایک اور شاعر نے جو عیسائی ہو گیا تھا اپنا نام فیض محمد سے فیض مسیح بدل دیا۔

مگر ہندوؤں کی حالت دوسری ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتدا میں جو ہندو عیسائی ہوئے اُن کی تقلید میں بعد کے ہندوؤں نے باوجود مذہب بدلنے کے اپنے وہی نام رہتے دیے، حالانکہ اُن ناموں سے غیر مذہب کی ہوتی ہے۔ مثلاً ہمارے ہم عصر مصنفوں میں ایک صاحب بابو شری داس ہیں، جنہوں نے سلمان ہونے کے بعد ایک کتاب خدا کی صفات پر لکھی ہے جس کا نام ”صفات رب العالمین“ ہے۔ اصل تذکروں میں ہندوستانی زبان کے بعض ایسے شاعروں کا بھی ذکر آتا ہے جو ہیں تو یہودی نسل کے، مگر مسلمان ہو گئے ہیں۔ مثلاً میرٹھ کے جمال (علی) جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، ساٹھ سال ہوئے جب وہ حیدر آباد میں تھے؛ دہلی کے ”جوان“ (محب اللہ)، طبابت پیشہ اور شاعری میں ”عشق“ کے شاگرد تھے؛ اور مشتاق جو ایک تذکرے کے مؤلف ہیں۔

اکثر پارسی عموماً گجراتی میں اور کبھی کبھی فارسی میں لکھتے ہیں، مگر بعض ایسے بھی ہیں جو ہندوستانی میں لکھتے تھے۔ چنانچہ بمبئی کے بومن جی دوساجی نے شکنتلا نائک ہندوستانی میں لکھا ہے۔

انہیں تذکروں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستانی شاعروں میں یورپین عیسائی یا کم سے کم یورپین نسل کے لوگ بھی ہیں۔ مثلاً، یورپین سمر و اور مشہور بیگم سمر و ملکہ سردھنا الخاطب بہ زینت النساء کا بیٹا جس کا تخلص ”صاحب“ اور خطاب ظفر باب ہے۔ یہ دلسوز کا شاگرد تھا۔ اس کی نظیں موجود ہیں اور اچھی خاصی ہیں۔ دہلی میں اس کے ہاں مشاعرے ہوتے تھے جن میں وہاں کے مشہور مشہور شاعر شریک ہوتے تھے۔ منجملہ اُن کے ایک شاعر سمر و بھی تھا

ملہ یعنی میر عزت اللہ عشق، ملا حظہ ہو مجموعہ (نفر)۔ (۴۷)۔ (کریم الدین) صرف طبع میں ان کا عشق کا شاگرد کیا ہے۔

ملہ تذکرہ نویسوں نے اس کو مظفر الدولہ مناز الملک ذاب ظفر باب خان بہادر خلف سمر و فراموش کیا ہے (۱۲۱)

جس نے ان مشاعروں کا حال لکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ خوش نویسی میں بھی اُسے کمال حاصل تھا (اس فن کی مشرق میں بڑی قدر ہوتی ہے) نیز موسیقی اور نقاشی میں بھی مہارت رکھتا تھا۔ وہ عالم نوجوانی میں ۱۸۲۷ء میں انتقال کر گیا۔

اُس کا ایک دوست تھا جس کا عیسائی نام ”بال تھا زر“ تھا اور تخلص اسیر کرتا تھا، ہندوستانی شعر خوب کہتا تھا۔ سرور کا بیان ہے کہ وہ بھی فرنگی اور نصرانی تھا اور اُس کے جو شعر اُس نے نمونے کے طور پر دیے ہیں اُن کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس کی طبیعت میں جدت تھی۔

اُسی زمانے میں سردھنے کے چھوٹے سے دربار میں ایک تیسرا بیور پیر ہندوستانی شاعر بھی تھا جو فرانسیسی تھا اور لوگ اُسے ”فرسو“ یا ”فرانسو“ کہتے تھے۔ کہتے ہیں کہ یہ سردھنے کی بیگم کے ایک عہدہ دار آگٹ یا آگسٹن کا بیٹا تھا۔ اُس نظمیں بہت اچھی ہیں اور وہ بھی ”صاحب“ کی طرح دہلی کے مشہور شاعر دلسوز کا شاگرد تھا۔

ہمارے زمانے میں بھی ایک انگریز عیسائی کا نام لیا جاتا ہے جو ہندوستانی زبان کا شاعر تھا اور جس کا نام تذکرہ نویس (کریم الدین) نے جاریج بنس شور دیا غالباً یہ نام جاریج برٹش شور ہے۔ شور اُس کا خاندانی نام معلوم ہوتا ہے اور جو اُس نے اپنا تخلص رکھا ہے۔

دو اور انگریز ہندوستانی شاعروں کا بھی ذکر کیا گیا ہے جن کا وطن دہلی تھا۔ ایک اسٹفن ہے، یہ نام بلاشبہ اسٹیفن یا اسٹیونس ہے۔ یہ ۱۸۰۰ء تک زندہ تھا دوسرا جان ٹومس یعنی ٹامس ہے جسے ”خاں صاحب“ بھی کہتے تھے۔ یہ دونوں شاعر غالباً دو غلے تھے۔

اسی قسم کے ایک اور ہندوستانی شاعر سے بھی میں واقف تھا، یعنی ڈاں بڑا

(سمرو) جو یکم سمروکا لے پالک بیٹا تھا، اس شخص کا ذکر انگریزی اخباروں میں اکثر آیا ہے، کیونکہ وہ اپنے حقوق کے لیے برابر لڑتا رہا تھا۔ اس سمرو ہندوستانی شعر بلا مکلف کہتا تھا اور پڑھتا خوب تھا۔

ایک اور ہندوستانی شاعر کا بھی ذکر آیا ہے جو حبشی اور اس کا نام سیدی حمید (حامد) ”رلسل“ تھا۔ یہ نام اُن ممتاز حبشیوں کی فہرست میں اضافہ کرنا چاہیے جن کی فہرست بشپ گری گرنے حبشی ادبیات (Litterature des Negres) میں دی ہے۔ اس انیسویں صدی کی ابتدا میں ایک حبشی شاعر پٹے میں رہتا تھا معلوم ہوتا ہے کہ وہ غلام تھا۔

ہندی کے تقریباً تمام مصنفین ہندوؤں کے اصلاحی فرقوں یعنی جینیوں، لبریشنٹیوں، سکھوں، ویشنویوں سے تعلق رکھتے ہیں؛ ان فرقوں کے بزرگ، مشہور سے مشہور اور نیز غیر معروف، سب ہندی کے شاعر تھے؛ مثلاً، رامانند، ولیم، دریا داس، جے دیو (سنسکرت کی مشہور نظم گیتا گویند کا مصنف)، دادو، بیربھان، بابالال، نظام چرن، شیو زاین وغیرہ۔

شیوایوں میں بہت کم ایسے ہیں جنہوں نے ہندی میں کچھ لکھا ہے۔ ان میں سے اکثر قدیم زبان اور قدیم مذہب کے تابع رہے۔

اب رہے مسلمان، مذہبی حیثیت سے ہندوستان میں ان کے دو فرقے ہیں، سُنی اور شیعہ۔ سُنیوں کو اکثر رومن کیتھولک عیسائیوں سے اور شیعوں کو پراٹسٹنٹوں سے تشبیہ دی جاتی ہے، اس لیے کہ شیعہ سُنت یعنی اُن احادیث کو جو آنحضرت (صلعم) کے عمل کے متعلق ہیں نہیں مانتے (حالانکہ اُن احادیث کو

اسلامیہ لفظ اصل میں سیدی ہے اور ہندوستانی میں حبشی نسل کے لوگوں کے نام کے ساتھ آتا ہے۔

۱۔ دیکھو اشرنگر، بیان عشقی (فہرست جلد ۱، صفحہ ۲۱۵)

جو آنحضرت کے اقوال ہیں مانتے ہیں (مگر شاردین، جو پروسٹنٹ تھا، اس کے بالکل خلاف کہتا ہے۔ اس کی وجہ شاید وہ رسوم ہیں جو شیعوں کے ہاں پائی جاتی ہیں۔ ان کے علاوہ ایک اور فرقہ ہے جس کے پیرو بانی فرقہ کے نام پر ”سید احمدی“ کہلاتے ہیں۔ یہ ہندوستان کے وہابی ہیں اور وہابی ہی کہلاتے ہیں۔ بہت سے ہندوستانی زبان کے مصنفین اسی فرقے کے ہیں؛ مثلاً حاجی عبداللہ، حاجی اسماعیل وغیرہ جن کا ذکر میں بعد میں کروں گا۔ ہندوستانی زبان کے مصنفوں میں بہت سے مسلمان صوفی بھی پائے جاتے ہیں، جن میں سے اکثر اولیاء اللہ سمجھے جاتے ہیں، فقیر شاعر بھی ہیں، صرف فقر بلکہ حقیقی گداگر جو بازار میں اپنی نظلیں بیچتے پھرتے ہیں۔

دہلی کے مرزا کرم اور میاں کترین معروف بہ پیر خاں ایسے ہی لوگوں میں سے تھے جو اردو سے مغلّی میں اپنی غولوں کے پرچے دو دو پیسے کو بیچتے تھے۔ ان گداگر شاعروں کے ساتھ ساتھ پیشہ ور شاعر بھی ہیں یعنی وہ صاحب علم جن کا کام صرف شاعری ہے اور انہی میں لگے رہتے ہیں۔

حالت یہ ہے کہ ہر طبقے میں بلکہ ادنیٰ سے ادنیٰ فرقوں میں بھی شاعر موجود ہیں پھر بہت سے بادشاہ شاعر بھی ہیں جن کی نسبت کہا گیا ہے: ”کلام الملوک ملوک الکلام“ علاوہ گولکنڈہ کے تین بادشاہوں کے جن کا ذکر پہلے آچکا ہے،

۱۔ [تینوں کو کتھو لیکوں سے اور شیعوں کو پروٹسٹنٹوں سے نسبت دینا سراسر غلط ہے۔ ع۔ ص۔]

۲۔ ان کا انتقال ۱۱۶۸ھ (۱۷۵۴ء) میں ہوا۔ اب رہا ”خان“ کا معزز خطاب، سو یہ ہندوستان میں ہر پٹھان اور افغان کے نام کے ساتھ لکھا جاتا ہے، ہمارا شاعر پٹھان تھا۔

۳۔ اس سے مطلب دہلی کا بڑا بازار ہے۔

۴۔ ۱۷۵۴ء میں ہندوستانی عدالتوں کے افتتاح پر۔

اور بھی کئی بادشاہ شاعر ہوئے ہیں؛ بیجا پور کا بادشاہ ابراہیم عادل شاہ، میسور کا بد نصیب بادشاہ ٹیپو؛ مغل بادشاہوں میں شاہ عالم ثانی اور بہادر شاہ ثانی، اودھ کے نوابوں اور بادشاہوں میں آصف الدولہ، غازی الدین حیدر اور واجد علی شاہ۔ اسی طرح ہم ہندوستانی زبان کے شاعروں میں عورتوں کی شوق الگ قائم کر سکتے ہیں۔ ان میں سے اکثر کا ذکر میں نے اپنے ایک مضمون میں کیا ہے۔ اس مضمون میں جن کا ذکر میں نہیں کر سکا وہ یہ ہیں: شاہزادی ”خالہ“ یہ تخلص انھوں نے اس لیے اختیار کیا تھا کہ وہ اپنے بھتیجے نواب عمار الملک (فرخ آباد) کے محل میں اسی نام سے پکاری جاتی تھیں، لیکن اُن کا خطاب ”بدر النساء“ تھا۔

یہاں میں آئمۃ الفاظہ بیگم المتخلص بہ ”صاحب“ معروف بہ ”جی صاحب“، یا ”صاحب جی“، کا بھی ذکر کرنا چاہتا ہوں۔ یہ اردو شاعروں میں خاص کر اپنی غزلوں کی وجہ سے بہت مشہور ہیں۔ یہ ایک ممتاز شاعر ”منعم“ کی شاگرد تھیں۔ منعم شیفٹہ (تذکرہ نویس) نیز اور بہت سے شاعروں کے استاد تھے۔ وہ باری باری سے لکھنؤ اور دہلی میں رہتی تھیں۔ لکھنؤ میں معز اللہ خاں نے ان پر ایک شوی بھی لکھی ہے جس کا نام ”قول غیں“ ہے۔

ایک اور عورت شاعر، جو باوجود ہندو نام کے غالباً مسلمان ہے، چپا ہے۔ یہ نواب حسام الدولہ کے حرم میں تھی۔ قاسم نے اسے اردو شاعروں میں شمار کیا ہے۔ طوائفوں میں ایک فرح یا فرح بخش ہے جو ہندوستانی میں شعر کہتی تھی۔ شیفٹہ

للہ ہندوستان کی شاعر عورتیں لکھنؤ ریویو“ مئی سنہ ۱۸۴۵ء

للہ دیکھو عشقی، جس کا حالہ اشیر نگار نے دیا ہے۔

للہ اظہار مصنف نے سہو ”مومن“ کو ”منعم“ لکھ دیا ہے۔ [ج]

للہ [اس نام کی کسی شاعر عورت کا ذکر قاسم نے اپنے تذکرے میں نہیں کیا ہے۔ ج]

ایک اور طوائف ضیا کا بھی حال لکھا ہے۔ عشقی نے ایک تیسری کچن نامی کا بھی ذکر کیا ہے۔ ایک اور چوتھی طوائف ہندوستانی شاعر ہونے کے لحاظ سے ان سب سے زیادہ مشہور ہے۔ وہ ”جان“ (میر یار علی ”جان صاحب“) کہلاتی تھی۔ وہ فرخ آباد کی رہنے والی تھی، مگر زیادہ تر لکھنؤ میں رہتی تھی، جہاں اُس کی شاعری کی بڑی شہرت ہوئی۔ غفوان شباب ہی میں اُس نے موسیقی اور ادب کا شوق پیدا کیا اور فارسی بھی پڑھی۔ لیکن ہندوستانی شاعری کی وہ دلدادہ تھی۔ کریم (تذکرہ نویس) اُسے اپنا استاد سمجھتا ہے اور شعر میں اُس سے مشورہ کرتا تھا۔ اُس کا کلام لکھنؤ میں ۱۲۶۲ھ (۱۸۴۶ء) میں شائع ہوا جو زنانہ بولی میں ہے۔ اُس وقت اُس کی عمر ۳۶ سال کی تھی۔ اُس کے کلام کی بہت شہرت ہوئی۔ یہاں ایک ہندو شاعرہ کا ذکر کرنا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ اُس کا نام رام جی تھی۔ اُس کا اور تخلص ”زکات“۔ وہ نارنول کی رہنے والی تھی اور اُس کے غیر معمولی حسن اور غیر معمولی ذہانت کی تذکروں میں بے حد تعریف ہے اور ۱۸۴۸ء تک زندہ تھی۔ ”تصویر“ اور ”ثریا“ بھی شاعر عورتیں ہیں جن کا حال ہمیں باطن اور کریم کے تذکروں سے معلوم ہوتا ہے۔ ایک عورت ”یاس“، تخلص ہے، نام میاں بانو اور رہنے والی حیدر آباد کی۔ فیض دہلوی کی شاگرد ہے اور پندناٹہ عطار کی مرثیہ اس مضمون کی ایک اور اہم تقسیم سنہ واری ہو سکتی ہے۔ لیکن بعض اوقات

۱۔ خیفہ نے اس تخلص کی کسی شاعرہ کا ذکر نہیں کیا (ج)

[معلوم ہوتا ہے مصنف نے ”جینا“ کو ”ضیا“ پڑھا۔ ح۔ ص]

۲۔ [مصنف کو نام اور کلام سے دھوکا ہوا ہے عورت نہیں مرد ہیں اور اردو کے مشہور شاعر ہیں جو عورتوں کی زبان میں شعر کہتے تھے۔ عبدالحق]

۳۔ کریم الدین نے جان صاحب کو نہ فرخ آباد کا رہنے والا بتایا ہے نہ اُسے استاد کہا ہے۔ ۱۸۴۸ء میں

اُس کی عمر ۲۶ یا ۲۷ برس کی بتائی ہے۔ ح۔ ص۔]

۴۔ [”گلشن بختار“ میں اس کا نام ”رجو“ لکھا ہے۔ ح۔ ص۔]

یہ بہت مشکل ہوتی ہے، خصوصاً قدیم شعرا کے معاملے میں کیونکہ اُن کے حالات نہیں ملتے۔ اس تقسیم کی رو سے ہمیں سب سے پہلے ہندو شاعر ملتے ہیں اور گیارہویں صدی میں مسلمان شاعر مسعود سعد، جس پر ”نہ تھینیل بلانڈ“ نے ”ژورنال آسیاتیک“ بابت ۱۸۵۳ء میں ایک دلچسپ مضمون لکھا ہے۔ بارہویں صدی میں ”چند“ ہے جو راجپوتوں کا ہومر کہلاتا ہے، اور ”پیما“ جس کی نظمیں سکھوں کے ”ادی گرتھ“ میں ہیں۔ تیرہویں صدی میں ”سعدی“ ہے جسے (جیسا کہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں) اردو زبان میں شعر کہنے سے عائد تھا اور ”سچو باورا“ بھی اسی زمانے میں ہوا ہے۔ اور چودھویں صدی میں خسرو دہلوی اور نوری حیدر آبادیؒ ہیں۔

ان کے علاوہ ہندوستانی کے اور بہت سے مصنف ہیں جو انھیں صدیوں میں یا اس سے قبل ہوئے ہیں۔ سنٹرل انڈیا کے کتب خانوں میں بلاشبہ بعض نامعلوم قدیم ہندی تصانیف محفوظ ہیں۔ بہر حال ایسے بہت سے ہندی گیت موجود ہیں جو لوگوں میں عام طور سے مقبول ہیں اور جن سے ہندوستان کی زبان کا ارتقا قدیم ترین زمانے سے معلوم ہوتا ہے۔

پندرہویں صدی میں جدید فرقوں کے پہلے بانی نظر آتے ہیں جنھوں نے ۱۵۰۰ء کے اکثر شاعروں کے صحیح سن و تاریخ کا ملنا بہت مشکل ہے۔ میں ایک سنسکرت کے شاعر امر سنگا کا نام لے سکتا ہوں جس نے ہندی میں بھی شعر کہے ہیں، یہ نویں صدی کا شخص ہے۔ دیکھو میری تاریخ جلد دوم، صفحہ ۴۳۔

۱۵۰۰ء کے قریب۔

۱۶۰۵ء کے قریب یہاں بھی مصنف کو دھوکا ہوا ہے۔ یہ سعدی شیرازی نہ تھے۔ عبدالحق [۱۷۰۰ء] نوری حیدر آبادی ۱۷۰۰ء میں عیسوی کے آخر کا شاعر ہے۔ چ۔



نہ ہی اور اخلاقی اغراض کے لیے ہندی میں بھجن اور شعر لکھنے شروع کیے۔ ان میں ایک ”کبیر“ ہیں جو سب سے زیادہ قابل ذکر ہیں کیونکہ انھوں نے سندرگت کے استعمال کے خلاف سب سے زیادہ کوشش کی، اُن کے چیلوں میں سرگوبال تھا ”سکھ ندھان“ کا مولف اور دھرم داس مولف ”امرل“، نانک اور بھگوداس بہت مشہور ہیں اور میں اُن کے متعلق دوسری کتابوں میں جو کچھ لکھ چکا ہوں اُس کا اعادہ کرنا نہیں چاہتا۔ لالچ ”بگموت“ کا مولف ہے جس نے یہ کتاب مغربی ہندوستانی میں لکھی ہے۔

سولھویں صدی کے ہندوؤں میں ایک سکھ دیو ہیں جن کے متعلق پراناں (تذکرہ نویس) نے ایک خاص مضمون لکھا ہے۔ پھر نابھاجی، جس نے نظم میں ایک تذکرہ لکھا ہے جو ”بھگت مالا“ کا بنیادی ماخذ ہے؛ ولہجا اور دادو دونوں ایک ایک فرقے کے بانی اور مشہور شاعر ہوئے ہیں؛ بہاری جو ”ست سئی“ کا مشہور مصنف ہے اور گنگا داس مولف ”صنائع و بدائع“، اور اور بہت سے مصنف۔

شمالی ہند کے مصنفین میں ابوالفضل، شہنشاہ اکبر کے وزیر اور بایزید انصاری سردار فرقہ ریشنائی یا جلالی ہیں۔ دکن کے مصنفین میں، فضل (محمد)

لے اس کتاب کے حالات کے لیے میری تاریخ کی جلد اول میں میرا مضمون گہر پر دیکھو۔

۱۵ دیکھو میری ”ہندی زبان کے مبادی“ کا دیباچہ صفحہ ۵۔

۱۶ دیکھو میری تاریخ اور ”ہندی زبان کے مبادی“ کا دیباچہ۔

۱۷ ان اشخاص کے حالات کے لیے مذکورہ بالا کتابیں دیکھو (حاشیہ صفحہ ۳۱)۔

۱۸ حکمران نے قائم کے حوالے سے لکھا ہے۔ لیکن اُس کا ایک انتخابی شعر جو درج کیا ہے وہ قائم نے عبداللہ قطب شاہ سے منسوب کیا ہے۔ افضل کو قائم \* ازسکائن دیار مشرق“ لکھا ہے اور کمال ”ازسکائن قصبہ جھانہ“ ایسی صورت میں اُس کے وطن کے متعلق مولف نے غلطی کی ہے۔ نیز کمال نے اُس سے دوسرے کا شعر منسوب کر دیا ہے جو

جس کی نسبت کمال اپنے تذکرے میں لکھتا ہے۔

”اس کے کلام میں صفائی نہیں ہو اس لیے کہ اس کے زمانے میں ریختے

کی شاعری زیادہ مقبول نہیں ہوئی تھی اور دکنی میں لکھنے پر مجبور تھا“

محمد قلی قطب شاہ ، بادشاہ گولکنڈہ ، جس کا عہد حکومت ۱۵۸۲ء سے ۱۶۱۱ء تک رہا ، اور اس کا جانشین عبداللہ قطب شاہ دونوں خاص کر ہندوستانی ادب کی بڑی سرپرستی کرتے تھے ۔

سترھویں صدی میں ٹھیٹ اُردو شاعری کا ذوق صحیح اصول و قواعد کے ساتھ خاص کر دکن میں پیدا ہوا ۔ اس دور کے ہندو شعرا میں سے میں صرف تین ہی کا نام لوں گا ،

یعنی سور داس ، تلسی داس اور کیشو داس ، جو اس زمانے کے اہل ہند میں بہت مقبول شاعر ہیں اور جن کی نسبت یہ مشہور قول ہو کہ

”سور داس سورج ہو ، تلسی داس چاند ، کیشو داس ستارہ ، دوسرے

شاعر جگنو ہیں جو یہاں وہاں اپنی چمک دکھا جاتے ہیں۔“

اُردو شاعروں میں قابل ذکر یہ ہیں : ”حاتم“ جن کا ذکر ہو چکا ہے ، ”آزاد“ (فقیر اللہ) جو اگرچہ حیدرآبادی تھے مگر دہلی میں جا بسے تھے اور وہیں انھیں مولیت حاصل ہوئی ۔ جیون (محمد) جو بہت سی مذہبی کتابوں کے مصنف ہیں ۔

دکن کے شاعر یہ ہیں : ”ولی“ ، جو بابا سے ریختہ کہلاتا ہے ، شاہ ”گلشن“ ولی کا اُستاد ؛ ”احمد“ گجراتی ؛ تانا شاہ ، جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے ، ”شاشی“ بھاگ نگری

ملے اس نام کا کوئی شاعر نہیں ملتا جو مذہبی کتابوں کا بھی مصنف ہو عجب نہیں کہ داسی نے جنون کو چون پر لکھا ہو۔ محمد فرید الاسلام جنوں ”میر غنوں“ کے شاگرد تھے اور دکن کے مشائخ زادوں میں سے ، اور دکن کی انھوں نے نہایت کمال کی گئی تھی۔ شاہ علاؤ اللہ گلشن برہان پوری تھے دہلی میں جا بسے تھے ”ولی“ اُن سے اس وقت ملا تھا جب کہ اس کی شاعری میں پیشگی آچکی تھی ۔ مولف کو غالباً اس وجہ سے دھوکا ہوا ہے کہ بعض تذکرہ نویسوں نے یہ لکھا ہے کہ شاہ صاحب نے ولی کو فارسی مضامین کو اُردو میں منتقل کرنے کی ہدایت کی تھی ۔ [ پیج ]

اور مرزا ابوالقاسم، تانا شاہ کا عہدہ دار، عوری یا ابن نشاطی، پھول بن کا مصنف،  
غواص یا غواصی، مصنف طوطی نامہ، ”محقق“، دکن کا ایک نہایت قدیم شاعر  
جس نے ایسے ریختے میں شعر کہے ہیں جو ہندوستانی سے ملتا جلتا ہے، رسی، خاور نا  
کا مصنف، عزیز (محمد) وغیرہ۔

اٹھارویں صدی کے ایسے ہندوستانی شعرا کے ذکر میں زیادہ وقت صرف  
ہوگا جنہوں نے اپنے ہم عصروں میں نام پایا ہے۔ ہندی مصنفین میں ہم صرف  
ان کا ذکر کریں گے: گنپتی، ایک رسالے کا مصنف، جس میں ہندوؤں کی  
مختلف فلسفیانہ تعلیمات کا بیان ہے؛ بیرجھان، سادھوؤں کے ایک مشہور  
فرقے کا بانی اور معروف مذہبی نظموں کا مصنف؛ رام چرن ایک فرقے کا بانی،  
جو اُس کے نام سے مشہور ہے؛ اور مذہبی نظموں کا مصنف بشیشو نرائن، یہ بھی  
ایک فرقے کا بانی اور ہندی نظم کی گیارہ کتابوں کا مصنف ہوا ہے۔ ان نظموں  
کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ بجائے ”شری گنیشیا نما“ کے ”سنتاسرن“  
(اولیا کے محافظ) کے الفاظ سے شروع ہوتی ہیں۔

اردو مصنفین میں صرف چند کا ذکر کروں گا: سودا، میر اور حسن گزشتہ صدی  
(اٹھارویں) کے تین نہایت مشہور شاعر گزرے ہیں، جرأت، آرزو، درد، یقین  
سہ یہ دونوں ایک ہی شخص کے نام ہیں۔ [ابن نشاطی کا دوسرا نام عوری نہیں تھا جیسا کہ اوپر میں اشارہ  
میں ہم نے (س کو واضح کیا ہے۔ چ]

سہ یہ نام اصل میں رتی ہے۔ دیکھو فہرست قلمی کتب، انڈیا آفس۔ عبدالحق۔]

سہ اس نظم کی تفصیل میں دے چکا ہوں، دیکھو میری تاریخ ادب، جلد ۲۔

سہ دیکھو ہندوستانی ادبیات کی تاریخ اور ہندوی مبادی کا دیباچہ۔

سہ سودا، ملک الشعراءے ریختہ کہلاتا ہے۔

نفاں، امجد دہلوی، امین الدین بنارس، عاشق غازی پوری۔ دکنی شعر میں ایک حیدر شاہ مرثیہ گوہر، علاوہ مرثیوں کے اُس کے محسن بھی یادگار ہیں، اس میں اُس نے ولی سے ترقی کی ہے۔ ابجدی ایک اور دکنی شاعر ہو جو قابل ذکر ہے۔ اُس نے ایک چھوٹی سی منظوم انسائیکلو پیڈیا لکھی ہے جس کا ہر باب مختلف بحر میں ہے اور ہر بحر کا نام باب کے شروع میں بتا دیا ہے۔ سراج اور نگ آبادی نے تقریباً ۵۴۵ء میں وفات پائی۔ غزلت سورتی بھی دکن کے مشہور شعرا میں سے تھا۔ اُس کا انتقال ۱۱۶۵ھ (۱۷۵۲ء) میں ہوا۔

انیسویں صدی کے نہایت ممتاز مصنفین یہ ہیں۔ ہندی میں: بھگت ودا جس نے جینیوں کے عقائد و تعلیم کو نظم میں لکھا ہے؛ دلہارام تذکرہ نویس اور اُس کا چالشین چتر داس رام سنیہوں میں خاص عظمت رکھتے ہیں۔

اردو میں: صہبائی اور کریم مومن دہلوی کا نام لیتے ہیں جو بہت خوش گو اور فصیح شاعر تھا، ۱۸۵۲ء میں انتقال کیا، اس کا دیوان ”بے نظیر“ کہا جاتا ہے؛ نصیر جس کا انتقال ۱۸۴۲ء یا ۱۸۴۳ء میں ہوا اور آتش جس نے ۱۸۴۷ء میں انتقال کیا۔ ان دونوں نے دیوان مرتب کیے جو بہت مقبول ہوئے۔ مول چند جس نے ملخص شاہ نامے کا نظم میں ترجمہ کیا ہے؛ مومن بھی بہت مشہور شاعر ہوا ہے۔ ان کے علاوہ اور بہت سے ہیں جن کا ذکر میں ابتدا میں کر چکا ہوں۔

لہ تحفۃ الصبیان۔

۵۴ سراج کا سنہ وفات ۱۱۷۷ھ مطابق ۱۷۶۳ء لغ ہے۔

۵۵ دیکھو میری تاریخ ادب ج ۱ ص ۱۶۱

دکنیوں میں صرف کمال حیدر آبادی اور عبدالحق مدراسی کا ذکر کروں گا۔  
 تذکرہ نویسوں نے جس ڈھنگ سے اپنے شاعروں کا ذکر کیا ہے، اگر ہم اس کا  
 لحاظ کریں تو ہم آسانی سے اُن کی تین تقسیمیں کر سکتے ہیں: وہ شاعر جن کا صرف  
 ذکر آیا ہے؛ وہ جن کا ذکر خصوصیت سے کیا گیا ہے؛ وہ جن کا ذکر زیادہ خصوصیت  
 اور عزت سے کیا گیا ہے۔ اول صنف میں ہیں اُن کو شریک کروں گا جن کے  
 حالات کی کوئی تفصیل نہیں، بلکہ بعض اوقات صرف نام، وطن اور نمونے کے  
 چند اشعار پر اکتفا کیا گیا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صرف چند ہی غزلیں لکھی  
 ہیں اور صاحب دیوان نہیں یا جن کی متفرق طویل نظمیں ہیں مگر اُن نظموں  
 کے نام معلوم نہیں۔ دوسری صنف میں وہ ہیں جو صاحب دیوان یا صاحب  
 کلیات ہیں جن کی تشریح آگے چل کر کی جائے گی۔ آخر میں تیسری صنف ہے  
 جو نظم و نثر دونوں کے مصنف ہیں، مگر ہندی کے مصنف ہیں تو اکثر و بیشتر ان کی  
 کتابیں سنسکرت نثر میں ہیں اور اگر اردو یا دکنی کے ہیں تو فارسی عربی نثر میں۔  
 تصنیفات جن کا ذکر تذکروں میں آیا ہے

ہندوستانی میں ادب کے مختلف اصناف کا امتیاز صرف الفاظ کی  
 ظاہری شکل سے کیا جاتا ہے معنی کی نسبت الفاظ زیادہ اہم خیال کیے جاتے  
 ہیں۔ چنانچہ غزل ایک مختصر نظم ہے جس میں ایک ہی قافیہ کے چھ سے  
 بارہ تک شعر ہوتے ہیں، پہلے دو مصرعوں میں قافیہ کا اعادہ ہوتا ہے، لیکن  
 مضمون کی کوئی خاص پابندی یا پروا نہیں کی جاتی۔ ممکن ہے کہ سنجیدہ ہو یا سخیف،  
 لیکن اکثر ایک ہی ساتھ عاشقانہ بھی ہوتا ہے اور صوفیانہ بھی۔ غزل پڑارک اور  
 شکسپیر کے خاص رنگ کا سونٹ (Sonnet) ہے۔ شکسپیر نے اس مشہور

اطلاوی شاعر کے رنگ میں اپنے سائٹ لکھے ہیں جو بہت لطیف ہیں، لیکن اُن کا چرچا بہت کم ہے۔ اُس کے ڈراموں نے اُن کو مدغم کر دیا ہے۔ قصیدہ بھی بظاہر اسی قسم کی نظم ہوتی ہے، لیکن وہ یا تو مدح میں ہوتی ہے یا ہجو میں یا کسی دوسرے مضمون پر۔

ثنوی ایسی نظم ہے جس کے ہر شعر کے دونوں مصرعے ہم قافیہ ہوتے ہیں اور وہ ہر قسم کے مضمون پر ہو سکتی ہے۔ مختصر بھی ہوتی ہے اور طویل بھی۔ کوئی ثنوی تو دو ہی تین صفحے کی ہوتی ہے اور کوئی ہزار صفحے سے بھی زیادہ کی۔ ہندوستانی شعرا نے ثنوی میں ہر قسم کے مضمون لکھے ہیں، قصہ، فسانہ، اخلاق مذہب، غرض درشت و نرم، سنجیدہ و سخیف ہر طرح کے مضامین آگئے ہیں۔ تین، چار، پانچ، چھ، سات، آٹھ، دس مصرعوں والی نظمیں مثلث، مربع، محمس، سدس، سبج، مثنی، معشر کہلاتی ہیں؛ یہ شکوہ و شکایت، مرثیہ، خوشی کے گیتوں، مبارک باد یا کسی دوسری قسم کے مضامین پر مشتمل ہوتی ہیں۔ نظم کی بعض ایسی قسمیں بھی ہیں جن کے نام سے مضمون کا تعین ہوتا ہے، لیکن حقیقت میں وہ اُسی مضمون تک محدود نہیں ہوئیں۔ مثلاً ساقی نامہ جو پینے پلانے کی نظم ہونی چاہیے، مگر اکثر اُس میں دوسری قسم کے مضامین ہوتے ہیں مثلاً حیدر (حیدر بخش) کا ساقی نامہ حضرت علی کی منقبت میں ہے۔

یہی حال ہندی شاعری کا ہے۔ نظم کے نام اور مضمون میں کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ مثلاً پد ہر چیز پر ہو سکتا ہے، اسی طرح ٹپا ہولی کے گیتوں میں بھی کام آتا ہے اور شادی بیاہ کے وقت بدھاوے کی نظموں میں بھی۔

مسلمانوں کی چھوٹی نظموں میں تصوف کا رنگ ہوتا ہے جس سے فوراً یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ کس کی لکھی ہوئی ہیں۔ ہندوستانی میں فارسی کی طرح عورتوں کے

حسن کو اردو کی مناسبت اور مشابہت سے بیان کرتے ہیں۔  
 ہندی زبان میں اس کے خلاف عشق کا اظہار عورت کی طرف سے ہوتا ہے۔  
 اردو میں بھی کبھی کبھی اس کی تقلید کی جاتی ہے اور اس قسم کی نظم کا نام ریختی  
 (ریختہ کا مؤنث) ہے۔ انشاد اللہ خاں نے اس صدی کی ابتدا میں اس قسم کی  
 نظم کو رواج دیا۔

اردو میں بھی شاعری کے وہی اصناف اور بحریں ہیں جو فارسی میں ہیں،  
 البتہ دو تین قسم کی نظمیں ایسی ہیں جو ہندوستانی زبان سے مخصوص ہیں؛ ان کا  
 ذکر میں آگے چل کر کروں گا۔

شروع شروع میں عربی میں دیوان نظموں کا سادہ مجموعہ ہوتا تھا، جیسے  
 دیوان متنبی، دیوان ابن فارس، دیوان امر القیس۔ یہ گویا مشہور شعرا کے کلام کا  
 مجموعہ تھا۔ لیکن اب عربی میں نیز مسلمانوں کی دوسری مشرقی زبانوں مثلاً ہندوستانی،  
 پشتو، فارسی اور ترکی میں دیوان غزلوں کے ایسے مجموعے سے مراد ہے جو قافیہ کے  
 لحاظ سے بہ ترتیب حروف ابجد مرتب کیا گیا ہے۔ جب دوسری قسم کی اور  
 نظمیں شامل کر لی جاتی ہیں تو وہ کلیات (یعنی شاعر کا کل کلام کہلاتا ہے، جس میں  
 کئی دیوان یا ایک ہی دیوان اور بہت سی اور نظمیں ہوتی ہیں۔ یہ دونوں لفظ  
 یعنی دیوان اور کلیات ایک ہی شاعر کے کلام کے متعلق استعمال ہوتے ہیں۔  
 دُہڑوں، بکتوں اور اشلوکوں کے مجموعے کو جو عموماً دیوانگری میں لکھے ہوتے  
 ہیں یہ نام نہیں دیے جاتے۔

سوائے بعض بعض حالتوں کے دیوانوں اور کلیاتوں کے خاص نام نہیں  
 ہوتے۔ مثلاً دیوان اختر (واجد علی شاہ) بادشاہ اودھ کے دیوان کا نام "فیض بنیان"

۱۔ اس دیوان میں جو لکھنؤ میں ۱۲۵۹ھ (۱۸۴۳-۴۴) میں طبع ہوا، ہر غزل کے سرے پر بحر کا  
 نام بھی لکھ دیا ہے یہ عربی بحر کے مطالعے کے لیے بہت کارآمد ہے۔

اور جوش (احمد حسن) کے دیوان کا نام ”گلدستہ سخن“ ہے، رشک کے دو دیوانوں کے نام ”نظم مبارک“ اور ”نظم گوہریں“ ہیں، اور کلیات طیش ”گلزار مضامین“ سے موسوم ہے۔

اُن چھوٹی نظموں میں، جن کے مجموعے دیوان کہلاتے ہیں، اکثر و بیشتر صوفیانہ عاشقانہ مضامین ملے جلتے ہوتے ہیں، کیونکہ مسلمان، جن کی تعداد شعرا میں زیادہ ہے، حُسنِ ازلی اور مخلوق کے حُسن کو گڈمڈ کر دیتے ہیں جو ہماری نظروں میں خلافتِ تقدس ہے۔ وہ خدا کا جلوہ عورت یا مرد میں دیکھتے ہیں اور اس لیے کبھی کبھی خالص روحانی اشعار کے ساتھ عیاں شانہ بلکہ فحش شعر بھی آجاتے ہیں۔ یورپین اور عیسائی خیالات کی نظر سے اس خاص قسم کی نظموں کا اندازہ اُن ترجموں سے ہو سکتا ہے جو میں نے ”دیوان ولی“ کے بعض حصوں کا کیا ہے، یا غزلوں کے بہت سے ترجمے جو میں نے اپنی ”تاریخ ادبیات میں دیے ہیں یا عام مقبول گیت جن کا ترجمہ میں نے رسالہ (Revue Contemporaine) جلد ۱۵ صفحہ ۵۶۲ پر دیا ہے بہت ہی پاکیزہ ہیں اور میری رائے میں بعض اوقات پندار (Pindare) اور کبھی اناکریوں (Anacreon) کی نظموں یا حافظ کی غزلوں کا مقابلہ کرتے ہیں اور اس میں تو شبہ ہی نہیں کہ ترکی شاعر ”باقی“ کی غزلوں سے کہیں بہتر ہیں۔

ان مجموعوں کا بڑا نقص یکسانی ہے۔ ایک ہی سے خیالات ہیں جو بار بار اُسی طرز اور اُسی قسم کے جلوں میں دُہرائے جاتے ہیں۔

بھرتی کے شعر بہت زیادہ ہوتے ہیں، معلوم ہوتا ہے بٹلر نے یہ شعر

سلہ اس سے میری مراد اُن فحش نظموں سے نہیں جو عام طور پر فحش مانی جاتی ہیں۔ مثلاً پریکشی کی نظمیں، جس کے نام ہی سے غلاظت ٹپکتی ہے۔



مشرقی شاعروں ہی کے لیے لکھا تھا۔

”جو لوگ اب تک نظم مقفی لکھتے ہیں

وہ ایک مصرع کی خاطر دوسرا مصرع کہتے ہیں“

سوائے اُن چند مشہور دیوانوں کے جو قبولیت اور شہرت حاصل کر چکے

ہیں، دوسرے دیوانوں کا پڑھنا وبال جان ہو۔

ان غزلوں میں ایک اور عیب ایہام کا ہے۔ اسے اہل مشرق بڑی

خوبی سمجھتے ہیں کیونکہ وہ اُس اصول کو تسلیم نہیں کرتے جو ریارت (Yriarte)

نے ہندو اور ایرانی لڑکی کہانی میں بتایا ہے ”Sin claridad no hai obra. buena“

ہندوستانی دیوانوں میں ولی کا دیوان بہت مشہور ہے تاہم یہ معلوم ہوتا

ہے کہ ممالک مغربی و شمالی میں بہت کم پڑھا جاتا ہے، اس لیے نہیں کہ وہ دکنی

بولی میں ہے بلکہ اس لیے کہ اُس کا طرز پُرانا ہے۔ سودا، میر، درد، جرات

اور یقین کے کلام کا یہ حال نہیں، جو اُس کے مقابلے میں زیادہ جدید ہیں

اور اب تک مقبول ہیں۔

ہمارے ہم عصر شاعروں میں آتش، ذوق، نوید اور نظیر کے دیوان

زیادہ قابل لحاظ ہیں۔

ان دیوانوں کے آغاز اور آخر میں جو نظمیں ہیں وہ مختلف قسم کی ہیں

میں اُن کے متعلق اپنی ”تاریخ ادبیات“ نیز ایک علیحدہ مضمون میں لکھ چکا ہوں۔

تکرار سے بچنے کے لیے میں صرف اُن چند کا ذکر کروں گا جن کے متعلق میں نے

پہلے کچھ نہیں لکھا ہے۔

اول فرد ہے۔ اس کے نام ہی سے اس کے معنی ظاہر ہیں یعنی علیحدہ شعر

یہ دو مصرعوں کی ایک بیت ہے۔ دیوان کے آخر میں اکثر بہت سے فرد ہوتے ہیں

جو ”فرویات“ کے عنوان کے تحت میں لکھ دیے جاتے ہیں۔  
 نوحے (سوز) ایک ہی شخص پڑھتا ہے، اُسے بازو کہتے ہیں، لیکن  
 ٹیپ کے مصرعوں کو جو دہراتے ہیں وہ جواب کہلاتے ہیں۔  
 عیدی وہ ہے جو ہندو مسلمانوں کے تہواروں کے لیے لکھی اور گائی جاتی ہے۔  
 مختصر سی نظم جسے مٹا یا نثر کہتے ہیں، اُسے (Logogriphe) سمجھنا  
 چاہیے۔

چھوٹی نظمیں جن میں چھوٹی بحر کے شعر ہوتے ہیں، مقطعات کہلاتی ہیں۔  
 آنحضرت صلعم اور بعض اوقات خلفا اور ائمہ کی تعریف میں نعت کا لفظ  
 استعمال ہوتا ہے جو خاص طور سے لکھی جاتی ہیں اور مسلمان اپنی کتابوں کی ابتدا  
 اُن سے کرتے ہیں۔

سالگرہ، وہ نظم جو سالگرہ کے موقع پر کہی گئی ہو۔  
 واسوخت (یا سوز) کسی قدر غزل ہی جیسا ہوتا ہے، کیونکہ اُس میں بیس  
 تیس بند ہوتے ہیں۔ اس کے تین شعروں میں سے پہلے دو ہم قافیہ ہوتے ہیں  
 اور تیسرے کے دو مصرعے الگ ہم قافیہ ہوتے ہیں۔  
 میر جعفر زٹلی کی سی نظمیں زٹلیات کہلاتی ہیں جو آدھی فارسی اور  
 آدھی ہندوستانی ہوتی ہیں۔

میں آخر میں ایک ایسی چیز کا ذکر کرتا ہوں جو صرف ہندوستان ہی سے  
 مخصوص ہے، اسے نسبتیں کہتے ہیں۔ اس میں کئی جملے ہوتے ہیں جن میں بظاہر  
 لہ [یہاں سے ص ۱۱۳ (مثنویوں کے ذکر تک کا حصہ کچھ میں موجود نہیں۔ بعد میں جب یہ خطبہ

کتابی شکل میں شائع ہوا تو یہ حصہ اضافہ کیا گیا۔ مترجم]

لہ [مصنف کو مقطعات، نعت اور زٹلیات کی تعریف میں مبالغہ ہوا ہے۔ عبدالحق]

باہم کوئی تعلق نہیں معلوم ہوتا اور جس کا جواب سائل سے پوچھنا پڑتا ہو۔ یہاں میں ایک مثال سید احمد سے لے کر لکھتا ہوں۔

سوال : انا رکیوں نہ چکھا

سوال : وزیر کیوں نہ رکھا

جواب : دانا نہ تھا۔

میں خاص خاص ہندی نظموں کے ناموں کے متعلق اپنی تاریخ میں لکھ چکا ہوں۔ یہاں تھوڑا اضافہ کرنا چاہتا ہوں۔

”چوپائی“ کے معنی جیسا کہ اُس کے نام سے ظاہر ہو، رباعی کے ہیں یعنی چار مصرعوں والی نظم۔ عملاً اس کی تعداد معین نہیں کیونکہ چوپائیاں پانچ کی بھی ہوتی ہیں اور نو کی بھی۔

”دوما“ ایسا ہی ہو جیسے مسلمانوں میں بیت؛ لیکن اس کا ہر مصرع کئی حصوں میں تقسیم ہوتا ہو جسے ’چرن‘ یا ’پد‘ کہتے ہیں۔

”گن“ عام نام ایسی نظموں کے لیے ہو جو لڑ میں پڑھی جاتی ہیں۔ اور وہ نظمیں جو موسیقی کے طرز پر باقاعدہ گائی جاتی ہیں وہ ”کرتن“ کہلاتی ہیں۔

سید احمد لکھتے ہیں کہ ”مگری“ میں عورت کے مُنہ سے ایسا لفظ کہا جاتا ہو جس کے دو حصے ہوتے ہیں اور سوال کرنے والا یہ سمجھتا ہو کہ اس کے معنی کچھ اور ہیں۔ اور اُس کی مثال یہ ہو:

سگری رین چھتین پر رکھا؛

رنگ روپ سب واکا چاکھا؛

بھور بھئی، تب دیا اُتار۔

او سکھی، ساجن؟ نا سکھی، مار۔

”پہیلی“ میں سید احمد ہی کے قول کے مطابق کسی چیز کے اوصاف اور خصائص اور پتے بیان کیے جاتے ہیں اور مخاطب سے پوچھا جاتا ہے کہ وہ چیز کیا ہے۔ بڑی خوبی پہیلی کی یہ ہے کہ اُس میں اُس چیز کا نام بھی آجائے جس کے اوصاف اور خصائص بیان کیے گئے ہیں، پھر بھی مخاطب نہ سمجھے۔ ملک الدین، بسل اور امیر خسرو اس صنف میں ممتاز ہیں۔ خسرو کی ایک پہیلی ہے:

بالا تھا، تو سب کو بھایا،

بڑا ہوا، کچھ کام نہ آیا،

خسرو، کہہ دیا اُس کا ناتو؛

ارتھ کرو، نیس چھاڈو گاؤ۔

بوچھ؛ دیا (چراغ)۔

ایک اور چیز ہے جسے ”پکھانا“ کہتے ہیں۔ یہ ایک قسم کا کبت ہے، سوال

۱۔ آثار الصنادید (کان پر ۱۹۰۲ء) باب ۳، ص ۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶۔

۲۔ محمد جواد عرف مرزا لالہ ”بسل“ فیض آبادی، آصف الدولہ کے زمانے کے آدمی ہیں (دیکھو رسالہ اردو ج ۱۹، ص ۵۵ اور آگے) مگر ”منیر“ نے اپنے تذکرے میں ان کا ذکر نہیں کیا اور قائم، گردیزی اور علی ابراہیم علی نے بھی ان کا نام نہیں لیا۔ (اشپرنگر، فہرست ص ۲۱۵) پہیلیاں بسل کی بہت ہیں۔ شاہ اودھ کے توپ خانے والے کتب خانے میں ان کی پہیلیوں کے دو جلد موجود تھے، ایک میں پانی سحر، دوسرے میں کوئی ڈھائی تین سو پہیلیاں (اشپرنگر، فہرست ص ۶۰۲-۶۰۳)۔ ع-ص-۱۱

۳۔ اس چوبائی کے بدلے مصنف نے فرانسیسی نثر میں پہیلیوں لکھی ہیں: ”وہ چیز کیا ہے جو تیلی کے تیل، کھار کی لکھیا، ہاتھی کی سونڈ اور نواب کی نشانی سے بنی ہے؟“ خسرو کی پہیلیوں میں کوئی ایسی نہیں ملتی جس کا معنیوں اس کے قریب بھی ہو۔ اس لیے ”چراغ“ کی مشہور پہیلی، جو خسرو سے منسوب ہے اور جو زبیر لدنی نے صورت میں ”آثار الصنادید“ میں بھی نقل ہوئی ہے، یہاں لکھ دی گئی۔ ع-ص-۱۱

۴۔ اصل میں ”پکھانا“ کے آگے تو سین میں ”پتھر“ کا فرانسیسی مراد لکھا ہوا ہے؛ مگر یہ صحیح نہیں۔ ہندی میں ”پتھر“ کو ”پاکھانا“ کہتے ہیں (سنسکرت، ”پاشاں ٹ“)؛ لیکن یہاں اُس لفظ سے کچھ واسطہ نہیں۔ ”پکھانا“ اور ہی لفظ ہے جس کے معنی ہیں: ”کہاوت، کہن، لکھا، کہانی، نسل“۔ اس کی اصل ہے سنسکرت

جواب کی صورت میں، جس میں ایک عورت کا کچھ حال چند فقروں میں بتایا جاتا ہے اور ان فقروں میں سے ہر ایک کا اہم لفظ ایک ہی حرف سے شروع ہوتا ہے جیسے ذیل کے فقروں میں سے ہر ایک جواب الف سے شروع ہوتا ہے۔

”صنم آند۔ از کجا آندی؟“ — ”از اکبر آباد“

”کجای رود؟“ — ”ہ اورنگ آباد“

”چہ نام دارد؟“ — ”اندر کور“

”از چہ قوم است؟“ — ”اہیرنی“

”چہ می خورد؟“ — ”انار“

”چہ تخمہ آورد؟“ — ”انگور“

”چہ می پوشد؟“ — ”اطلس“

”چہ زیور دارد؟“ — ”انگشتری“

”چہ می نوازد؟“ — ”ارغنون“

”کدام نغمہ می سراید؟“ — ”اساوری“

”آپاکھ بان“ اس لفظ کا پہلا ٹکڑا ”آپ“ ہو، جس کے معنی ہیں ”کا ایسا، مانند“، جیسے ”آپ کتھا“، وہ چیز جو کتھا کی سی ہو اس طرح ”پکھان“ کے معنی ہیں ”وہ کہن جو کتھا یا کہانی کی سی ہو“۔ ص ۱۰۰ [ص ۱۰۰] یہ ملک الدین مصنف ”بشاشتہ الکلام“ کا بیان ہے۔ دیکھو اوڑے کی ”نوشتر آف برشین پوئش“، ص ۲۴۲۔ [اوڑے نے کتاب کا نام ”بشاشتہ النظم“ لکھا ہے؛ صحیح ”بشاشتہ الکلم“ ہے۔ کارساں داس نے اس چیز کی نوعیت کو ابھی طرح سمجھا نہیں۔ اور جو عورت کی شخصیں کردی ہے، یہ بھی سمجھ نہیں۔ اصل میں یہ ایک کھیل ہے جو آج سے چالیس پینتالیس برس پہلے تک بچوں کی دل چاہی کا ذریعہ تھا اور فارسی ہی میں ہوتا تھا۔ یہاں تک مجھے معلوم ہو کھیل کا نام عام طور پر ”صنم آند“ ہی تھا۔ البتہ اوڑے کی تحریب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہندی میں بھی منتقل ہو گیا تھا اور ظاہراً ”پکھانا“ کا لفظ ہندی تک محدود رہا۔ یہاں صرف الف کی مثال دی گئی ہے۔ اسی طرح اگر جواب دینے والے نے پہلے جواب میں ب یا کسی اور حرف سے شروع ہونے والے شہر کا نام لے دیا تو پھر وہ لا زم ہو جاتا تھا کہ ہر جواب کا کلمہ اسی حرف سے شروع ہو۔ اس سے بچوں کو بہت سے شہروں اور قوموں اور چیزوں کے نام معلوم کرنے اور یاد رکھنے کی فکر ہو جاتی تھی۔ یہ اور اور بہت سے کھیل تھے ہماری بیرون نصیبی تعلیم کے ذریعے تھے جواب خواب و خیال ہو گئے۔ ص ۱۰۰]

ہیں نہیں جانتا کہ کوک شاستر کو تصانیف کی کس صنف میں رکھوں۔ یہ کتابیں حد درجے کی عجیب شانہ فطیں ہیں جن میں شہوت انگیز اعمال کی تشریح و تجزیہ ہوتا ہے اور عورتوں کی اخلاقی اور جسمانی تقسیم اُن کے صفات و احساسات اور درجائیوں کے لحاظ سے کی جاتی ہے۔ مردوں کی تقسیم بھی اسی قسم کی ہوتی ہے۔ دکن کا علی حسن اور شہاب الدین اور موتی رام اس قسم کے خاص ہندوستانی مصنف ہیں جنہوں نے ان مضامین پر کتابیں لکھی ہیں۔

طویل نثریاں خاص مضامین پر ہوتی ہیں۔ مثلاً کوئی تاریخی منظر یا بعض اوقات پوری تاریخ، اکثر کم و بیش تاریخی یا خیالی فسانے ہوتے ہیں، لیکن عام طور پر عام پسند قصوں کو شاعر اپنے مذاق کے مطابق گھڑ کر بیان کرتا ہے۔ ایسے کئی ہندوستانی، ایرانی اور ترکی شاعر ہیں جنہوں نے پانچ پانچ سات سات ایسے قصے نظم کیے ہیں۔ یہیں سے حصے اور ہفتے کی بنیاد پڑی جو گویا بڑی بڑی نثریوں کے دیوان ہیں۔ زیادہ تر مشہور نظامی اور خسرو کے حصے اور جامی کا ”ہفتہ“ ہے، جو استعارۃ ”ہفت اورنگ“ کے نام سے معروف ہے۔

اس قسم کے ادب کا جزِ اعظم مقبول اور عام پسند قصے ہیں۔ یہ قصے مشرق کے مشہور عاشقوں کے فسانے ہیں، مثلاً یوسف و زلیخا، فرہاد و شیریں، مجنون و لیلیٰ، وامق و عذرا۔

علاوہ اس کے بڑے بڑے بہادروں کے قصے ہیں جو ایک قسم کے فسانے بن گئے ہیں، مثلاً سکندر، رستم، حمزہ، حاتم طائی، بہرام گور (یہ نام گورخر کے شکار کے شوق میں پڑ گیا)۔

ہندوستانی زبان میں ان مسلمانی قصوں کو خوب خوب بیان کیا ہے اور ان میں مقامی رنگ بھی پیدا کر دیا ہے جس سے ان کی خوبی میں اضافہ ہو گیا ہے۔

بہت سے ایسے قصوں کو اُن کے مصنفوں نے ترجمے سے تعبیر کیا ہے، لیکن یہ ایک قسم کا طرز بیان ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ان کی بنیاد اُن فارسی کتابوں پر ہے جو شہرت عام حاصل کر چکی ہیں۔ یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ہندوستانی کے رواج سے قبل خود ہندو ایک زمانے تک فارسی زبان میں تصنیف و تالیف کرتے تھے۔ اُس وقت بھی شروع شروع میں اس عام اور مشترک زبان (فارسی) میں لکھنے پر وہ معذرت سی کرتے اور اپنی تالیفات کو فارسی تصنیفات سے منسوب کیا کرتے تھے۔ لیکن ان ادعائی ترجموں کو زرا غور سے دیکھنے کی زحمت گوارا کی جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ ترجمے تو کیا انھوں نے تقلید بھی نہیں کی بلکہ وہ جدا کتابیں ہیں، قصہ تو وہی ہے مگر مضمون اور صورت بالکل الگ ہے۔

قطع نظر قصوں کے سنجیدہ تالیفات کا بھی یہی حال ہے۔ مثلاً ”آرائش نظاما جو سجان رائے کی فارسی تصنیف خلاصۃ التواریخ کی اُردو نقل سمجھی جاتی ہے اور جس میں ہندوستان کی تاریخ و مقامات کا ذکر ہے، درحقیقت فارسی کتاب کے مضامین کو ایک دوسری صورت میں پیش کیا ہے۔

میں ”یوسف زلیخا“ کے چھو مختلف نسخوں سے واقف ہوں۔ ایک ”امین“ کا جو ۱۶۰۰ء میں لکھا گیا۔ دوسرا ”طیش“ کا جو اُس نے بڑا نثر قید خانے میں لکھا۔ تیسرا ”فدوی“ لاہوری کا، جس پر اُس کے ایک لہ اس کا ایک باب میں نے اپنی کتاب ”ہندوستانی کے مہادی“ میں نقل کیا ہے اور بعض کا ترجمہ اپنی تاریخ میں دیا ہے۔

۱۵۰۰ء سنہ غلط ہے۔ بزم نامہ عالمگیر ۱۱۰۹ھ (۱۶۹۷ء) میں تصنیف ہوئی۔ عہد الحی [قاسم نے] ۱۵۰۰ء دیکھو تذکرہ قاسم۔ دیکھو میری کتاب تاریخ ادبیات جلد اول صفحہ ۵۰۲ [قاسم نے]

ہم عصر نے بہت کچھ نکتہ چینی کی ہے۔ چوتھا ”مجیب“ کا جو اس زمانے کا شاعر ہے پانچواں ”عاشق“ (مہدی علی) کا جو ”عشق نامہ“ کے نام سے موسوم ہے اور ۸۴۷ء میں بمبئی میں طبع ہوا۔

”لیلیٰ مجنوں“ کی پانچ مختلف متنیوں کا مجھے علم ہے۔ ”تجلی“ کی ”عظیم“ دہلوی (معروف بہ شاہ جھولن) کی جو شاہنامے کی بحر میں ہے، ”ہوس“ کی جو اودھ کے ایک نواب آفاق الدولہ کے رشتہ دار ہیں اور ”رضا“ ”رضی“ اور ”رسا“ کے ناموں سے مشہور ہیں، ”دلا“ کی جو امیر خسرو کی مشہور فارسی مثنوی کی تقلید میں لکھی گئی ہے اور ایک اور قدیم نسخہ جس کا ذکر ڈاکٹر اشپرنگر نے کیا ہے۔

ہندوستانی میں بہرام گور کے تین نسخوں سے میں واقف ہوں ایک حیدری کا جس کا نام ”ہفت پیکر“ ہے جو نظامی کی مثنوی کا نام ہے، دوسرا ”طبعی“ (ساکن گوکنڈہ) کا جو ۱۰۸۱ھ (۱۶۷۱-۷۲ء) میں لکھا گیا، تیسرا ”حقیقت“ بریلوی کا جس کا سال تصنیف ۱۲۲۵ھ (۱۸۱۰-۱۱ء) اور نام ”ہشت گلزار“ ہے۔ غالباً یہ نام آٹھویں آسمان کی مناسبت سے رکھا گیا ہے ورنہ نظامی کی ”ہفت پیکر“ اور ہاتھی کی ”ہفت منظر“ کی مناسبت سے ”ہفت گلزار“ ہونا چاہیے تھا۔ وجہ یہ ہے کہ ایران کے بادشاہ بہرام گور تیرے کا ذکر نہیں کیا، مصنف کو دھوکا ہوا ہے۔ پیش نے بہار دانش کا ترجمہ کیا ہے۔ پیش کا قید ہونا کسی تذکرے میں نہیں پایا جاتا (چرا) [

۱۔ ہکتہ جیس میر فتح علی (شیدا) جو اس کی نظم ”قصہ بوم و بقال“ میں فردی کے باپ کے پیش کی طرف اشارہ ہے۔ دیکھو میری تاریخ جلد ۵ صفحہ ۱۷۰۔  
۲۔ دیکھو میری تاریخ (جلد اول) میں اس کا احوال۔  
۳۔ دیکھو آن کی فہرست، دیوان ہوس کا ذکر جلد اول صفحہ ۶۱۲۔



پسر بزدل کا قصہ ہے جس کے سات بیویاں تھیں جو سات باغوں میں الگ الگ رہتی تھیں۔

ہندوستانی میں اسکندر کے قصے کے متعلق مجھے صرف دو مشنویوں کا علم ہے، ایک آگرے کے ”اعظم“ کی، جو اس زمانے کا شاعر ہے، دوسری ”نکھت“ دہلوی کی جو اس کتاب کی بیروی میں لکھی گئی ہے۔

حاکم کے قصے بھی ہندوستانی اور فارسی میں بہت عام اور مشہور ہیں۔ حیدری، سراج اور گوپی ناتھ نے ان قصوں کو لکھا ہے۔ ”دشاہ درویش“ کا قصہ بھی ہندوستانی، فارسی اور ترکی میں کئی مصنفوں نے لکھا ہے ”بہان“ (یعنی نرائن) کا لکھا ہوا سب سے زیادہ مشہور ہے۔

بعض اور بھی فسانے ہیں جن کا تعلق امیر حمزہ کی داستان سے ہے۔ ایک تو اشک کی تالیف ہے جس کا تفصیلی ذکر میں نے اپنی تاریخ ادبیات میں کیا ہے اور دوسری غالب لکھنوی کی۔ سنا ہے کہ اس کا ترجمہ فارسی میں ہوا اور کلکتہ میں چھپا ہے۔

حنیف یا بن حنیفہ (فرزند حضرت علی) کے قصے بھی بعض لوگوں نے لکھے ہیں ہر مصنف نے اپنے مذاق کے مطابق اسے بڑھایا گھٹایا ہے۔ تین نسخوں کا، جن کے نام بھی مختلف ہیں، مجھے علم ہے۔ یعنی آزاد، سیوک اور واحدی کے۔

مشرق میں جو نامور لوگ ہوئے ہیں اور جن کی نسبت قصے اور فسانے مشہور ہو گئے ہیں ان میں سے میں ایک اور کا ذکر کروں گا۔ یہ ایران کے بادشاہ شاپور کے بیٹے ہرمزد کی تاریخ ہے۔ یہ وہی بادشاہ ہے جس نے مانی کے عقائد کی

۱۔ ان کا ذکر دیکھو ابن خلکان میں (ترجمہ اسلین جلد ۲، صفحہ ۵۷۴)

[صحیح ”حَقِیْقَہ“ - حضرت محمد ابن حَقِیْقَہ مراد ہیں - ع - ص]

اشاعت میں مدد دی۔ اہل مشرق کے خیال کے مطابق مانی بہت بڑا مصوٰر اور شعبہ باز تھا۔

لیکن علاوہ ان قصوں کے جو تمام اسلامی ممالک میں عام اور مشترک ہیں ہندوستانی کے شاعروں نے ہندی قصوں کو بھی جو ملک والوں میں مقبول ہیں، نہیں چھوڑا۔ مثلاً شکنتلا کا دردناک قصہ، جو نہ صرف شکنتلا ناطک کی پیروی میں بلکہ ہما بھارت کے بیان کے مطابق بھی ہندوستانی زبان میں تالیف کیا گیا ہے، میں نے اس قصے کو ہندی سے ترجمہ کیا ہے۔ جہاں تک مجھے معلوم ہے اس پر ہندوستانی میں چار مختلف کتابیں لکھی گئی ہیں۔ ایک نواز کی جسے سلطان فرخ سیر نے کبیشور (ملک الشعرا) کا خطاب عطا فرمایا، دوسری جوان (کاظم علی) کی جس کا نام شکنتلا نامک ہے اور جو کلکتے میں ۱۸۰۱ء میں چھپی۔ ڈاکٹر گلکرسٹ نے جو طریقہ رومن حروف میں لکھنے کا اختراع کیا تھا یہ کتاب انھیں حروف میں طبع ہوئی ہے۔ تیسری غلام احمد کی جس کا نام "فراموش یاد" ہے۔ یہ کلکتے میں ۱۸۴۹ء میں چھپی، اس کا خلاصہ ژورنال آسیاٹک سوسائٹی میں بھی دیا گیا تھا۔ چوتھی ایک پارسی مصنف کی۔

اسی قسم کا قصہ پرمات کا ہے، جو ہندوستان کے ازمندہ وسطی کی مشہور

۱۵ [حقیقت میں مانی ایک مذہب کا بانی تھا جس سے زردشتی مذہب کی اصلاح مقصود تھی۔ شاپور کی تخت نشینی کے دن مانی نے اپنے نئے مذہب کا اعلان کیا۔ شاپور کے بیٹے ہرمزد نے اس کی مدد کی مگر بعد کو مانی کی بہت مخالفت ہوئی۔ ع۔ ص۔]

۱۶ اورینٹل ریویو ۱۸۵۲ء۔

۱۷ دیکھو میری تاریخ ادبیات جلد اول صفحہ ۲۰۹۔

۱۸ شافویں برزاند کا مضمون، جلد بابت ۸۵۰ء۔

۱۹ رومن جی دوساب جی، جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

رانی ہوئی ہو۔ وہ لنکا کے ایک بادشاہ کی بیٹی تھی اور اُس کی شادی چتوڑ کے راجہ رتن سے ہوئی تھی جسے علاء الدین نے ۱۳۰۳ء میں مغلوب و مفتوح کیا۔ جائسی کے قول کے مطابق (جن نے اس قصے کو نظم کیا ہے) وہ اپنی رضا و رغبت سے کئی ہزار عورتوں کے ساتھ چتا میں جل کر مر گئی تاکہ فاتح کے ہاتھوں اُسے ذلت دیکھنی نصیب نہ ہو۔ جٹ مل نے اسی قصے کو ہندی میں لکھا ہے، لیکن وہ اس قصے کو دوسری ہی طرح بیان کرتا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ پدموات چتا میں جل کر نہیں مری بلکہ وہ مسلمان فوج کے سپہ سالار کو جل دے کر نوپالکیوں کے ساتھ، ٹرائے کے گھوڑے کی طرح، اُن کے لشکر گاہ میں داخل ہوتی ہے۔ ان پالکیوں میں راجپوت سپاہی بھرے ہوئے تھے جو اچانک نہتے مسلمانوں پر جا پڑے اور اُن کا خاتمہ کر دیا۔

عشرت اور عبرت دو شاعر ہوئے ہیں جنہوں نے ہندوستانی میں اس بہادر راجپوت رانی کے قصے کو نظم کیا ہے۔  
کرشن کی دلچسپ تاریخ پر ہندوستانی میں کئی کتابیں لکھی گئی ہیں، سب سے بہتر لالچ کی ہے جو فرانسیسی میں ترجمہ ہو گئی ہے، بھوپتی اور کرشن داس نے بھی اس مضمون پر بڑی اچھی نظمیں لکھی ہیں، لیکن سب سے بڑھ کر پریم ساگر ہے جو ہندی ادب میں بڑا پایہ رکھتی ہے۔ اس کتاب کے متن میں جگہ جگہ نظم بھی آتی ہے جس میں پرانے لفظ استعمال کیے گئے ہیں، اس کتاب کی نشر اور نظم میں عجیب تضاد نظر آتا ہے۔

رام چندر جی کی تاریخ صرف والمیکی نے سنسکرت ہی میں نہیں لکھی بلکہ

لے مصنف کے فظوں سے مفہوم ہوتا ہے کہ ان دونوں نے دو الگ الگ نظمیں لکھی ہیں، حالانکہ نظم ایک ہے اور لکھنے والے دو ہیں "تصنیف دو شاعر" سے اس کا سنہ تصنیف ۱۲۱۱ء نکلتا ہے۔ عبدالحق

بہت سے شاعروں نے ہندی میں بھی طبع آزمائی کی ہو۔ اُن میں سے ایک تلسی داس ہیں، جن کی نظم اگرچہ ۱۵۸۰ء سے قبل لکھی گئی ہو لیکن اب بھی وہ اہل ہند میں والمیکی سے زیادہ مقبول ہو۔ کیشو داس نے ”رام چند ریکا“ تالیف کی ہو، یہ دوسری رامایین ہو جس کی شرح جھگن لال نے لکھی ہو۔ سورج چند اور بہت سے اور ہندی شاعروں نے اس با عظمت ہستی کی مدح میں اپنا اپنا لمال دکھایا ہو، جسے گورے سیو کی تصنیف اور موسیو فوش کے ترجمے نے یورپ میں روشناس کیا ہو۔

یہ وہ قصے ہیں جن میں تخیل نے تاریخ سے مل کر اپنی صنعت دکھائی ہو۔ ان کے بعد ایسے قصے آتے ہیں جن کی بنیاد محض تخیل پر ہو۔ میرے خیال میں کامروپ کا قصہ بھی اسی تحت میں آتا ہو۔ یہ عجیب قصہ ہو اور ہندوستانی نظم و نثر میں بہت سے مصنفوں نے اسے لکھا ہو۔ نظم میں تحسین الدین، ضیغم، آرزو، حسن اور سراج نے طبع آزمائی کی ہو؛ نثر میں کندن لال کی کتاب ہو جس کا نام ’دستورِ ہمت‘ یا ’ہمت‘ ہو، چونکہ یہ فارسی مصنف ہمت نامی کی تالیف کی پڑی میں لکھی گئی ہو اس لیے یہ نام رکھا ہو۔ کہتے ہیں کہ سندباد کا قصہ جو الٹ لیلہ میں ہو اویس براں دیں کا قصہ جو ماریڈ فرانس کی تالیف ہو اُن کی اصل یہی ہو۔ ہندوستان کے فرضی خیالی قصے یہ ہیں: نل دمن، ہندوستانی میں جو اس پر بے شمار نظمیں لکھی گئی ہیں، اُنھیں یورپ میں کوئی نہیں جانتا بلکہ وہاں مہا بھارت کی وجہ سے مشہور ہوا ہو۔ سب سے مشہور ہندی کے نامور شاعر سور داس کی نظم ہو۔ آخر میں میر علی بنگالی کی تالیف ہو جس کا نام ”بہارِ عشق“ ہو اور دوسری احمد علی کی جو حال میں لکھنؤ میں چھپی ہو۔

گل بکادلی کا قصہ بہت ہی دل فریب ہو۔ اُس میں ہندی تعلیم و عقائد کو

قرآن کی تعلیم میں سمویا ہے۔ یہ ہندوستان کے جدید ادب کی بہت بڑی نصیبت ہے۔ اس قصے کو ایک تو نہال چند نے لکھا ہے جس میں نثر اور نظم ملی ہوئی ہے۔ نسیم نے اُسے گلزار نسیم کے نام سے منظوم کیا ہے۔ یہ نسیم اگرہ کلچ میں پروفیسر تھے۔ ایک دوسرے شاعر نے ”تحفہ مجلس سلاطین“ کے تاریخی نام سے نظم کیا جس سے ۱۱۵۱ھ (۱۷۳۸-۳۹ ع) تکلتا ہے۔ ریحان کی نظم کا نام ”خیابان ریحان“ ہے۔ یہ نظم دوسری نظموں سے زیادہ طویل ہے۔ اس میں چالیس باب ہیں اور ہر باب کو وہ ”گلشن“ سے موسوم کرتا ہے۔ ڈاکٹر اشرف کو دکھنی زبان کا ایک نسخہ بھی کتاب خانہ توپ خانہ لکھنؤ میں دستیاب ہوا تھا۔ جو ۱۰۳۵ھ (۱۶۲۵-۲۶ ع) کا لکھا ہوا تھا۔

”ہیر رانجھا“ پنجابی قصہ ہے۔ مقبول نے جو اس زمانے کا شاعر ہے، مخلوط فارسی اردو نظم و نثر میں لکھا ہے۔ میں نے اس کا ترجمہ کیا ہے۔ اسی نام کا ایک اور شاعر بھی ہے، یہ اُس سے الگ ہے۔

”سسی پتو“ کے عشق کا قصہ ہیر اور رانجھے کی طرح مقبول نے نثر میں لکھا ہے اور محبت نے نظم میں اور ہندوستانیوں نے فارسی میں۔

پھول بن اور اُس کے عاشق طالع شاہ کا قصہ بہت سے دکھنی شاعروں نے لکھا ہے۔ عوری (ابن نشاطی) کی مثنوی زیادہ مشہور ہے جس کا علم ہمیں

سہ [ابن نشاطی] ہے۔ (عبدالحمید)

سہ [اس نام سے یہ سنہ نہیں نکلتا۔ اس میں کچھ غلطی ہو گئی ہے۔] (عبدالحمید)

سہ ڈاکٹر اشرف نگر فرست صفحہ ۶۳۲۔

سہ بیورو ڈاؤن نیٹ اسے ڈیجیٹل ستمبر ۱۹۸۰ء۔

سہ امرجیت منشی، جونت پرکاش وغیرہ۔

سہ [ابن نشاطی کا دوسرا نام عوری نہیں، گزشتہ اوراق میں دو ایک جگہ ہم نے اس کو واضح کیا ہے۔]

محمد ابراہیم مترجم انوارِ اہلبی سے ہوا ہے۔

”گل و صنوبر“ میں اس عجیب قصے کے چھ مختلف نسخوں سے واقف ہوں؛ ایک احمد علی کا جو اُس کے خمنے کا جز ہے؛ دوسرا نیم چند کا نسخہ کا؛ تیسرے کا نام ”گلشن ہند“ ہے جو تھاکنی میں جس کا ایک نسخہ نظام کے کتب خانے میں ہے؛ پانچواں جو ۸۴۵ء میں لکھنؤ میں طبع ہوا اور چھٹی دفعہ کلکتے میں سنہ ۸۴۷ء میں، جو فارسی کا ترجمہ ہے۔

”قصہ چہار درویش“ ایک نو افسانہ ہے جس کا نام ”باغ و بہار“ ہے، (یہ تاریخی نام ہے) اور رسول ملٹری عہدہ داروں کے نصاب امتحان میں داخل ہے۔ اس پر کئی مصنفوں نے طبع آزمائی کی ہے، منجملہ اُن کے ایک ”تخمین“ (عطا حسین) ہے، جس کی کتاب کا نام ”نوطرہ مرصع“ ہے۔

”گرو پریم ارتھم“ کا فسانہ تابل میں زیادہ تر مشہور ہے مگر ہندوستانی میں بھی پایا جاتا ہے جو مدراس میں ۸۴۸ء میں طبع ہوا۔

”بیتال پچاسی“ اور ”سنگھاسن بتیسی“۔ یہ دو مشہور قصے کی کتابیں ہیں۔ دھرم نرائن، لالو، سورت اور دوسرے بہت سے ہندی مصنفوں نے اس پر طبع آزمائی کی ہے۔

”توتا کہانی“ کے متعلق میں صرف اپنی یاد سے لکھتا ہوں۔ اصل کتاب سنسکرت میں ہے۔ اور ہندی، اُردو اور دکنی میں کوئی آٹھ مختلف کتابیں لکھی گئی ہیں جن کا علم مجھے ہے۔ یہاں میں اُن کے صرف نام گنوائے دیتا ہوں۔

لے نیم چند کی کتاب کا ترجمہ میں نے اور ٹیل ریو اور میک میں شائع کیا ہے۔

لے دیکھو میری تاریخ ادبیات ہندوستانی صفحہ ۴۳۔

لے ممکن ہے کہ یہ نیم چند ہی کی کتاب ہو۔

خاور شاہ "لعل و گوہر" اور "جذبِ عشق" جس کا میں نے ملخص ترجمہ کیا ہے اور "مہر و ماہ" اور "ماہِ منور" جس کا متن میں نے شائع کیا۔

علاوہ ان منظوم فسانوں کے جو مقبول عام قصوں سے لیے گئے ہیں اور بہت سے ایسے ہیں جن کے ہیرو غیر معروف ہیں۔ ہندوستانی میں ایسے قصے بہ کثرت ہیں اور اکثر مشہور ہیں۔ جن میں سے چند کا ذکر کرتا ہوں:- "قصہ بلند اختر" جو میر خاں نے لکھا ہے؛ "رضوان شاہ" جس کے دونوںوں سے میں واقف ہوں؛ "چندر بدن اور ہیار" جس کے کئی نسخوں کا مجھے علم ہے؛ "دلارام اور دلربا" جس کے مولفوں میں ایک مہدی رام ہے؛ "پری مچ و ماہ سیم" جس پر وجیہ نے ایک شہنوی لکھی ہے؛ "فسانہ عجائب" جو سرور کانپوری کی تصنیف ہے اور جو ویسا ہی مقبول ہے جیسا کہ "قصہ چہار درویش"۔

اس قسم کے قصوں کا مزید ذکر باعث طوالت ہو گا۔ ان کی کیفیت ان ترجموں اور خلاصوں سے معلوم ہو سکتی ہے جو میں نے بعض قصوں کے کیے ہیں۔ عام طور پر پہلے ہیرو اور ہیروئن کا جسمانی اور اخلاقی حال تفصیل سے بیان کیا جاتا ہے۔ اُس کے بعد کم و بیش عجیب و غریب یا بیچ و بیچ واقعات کا ذکر ہوتا ہے جو اُن کو پیش آتے ہیں اور جو ہمیشہ اُن کی ملاقات کے مانع اور ہار ج ہوتے ہیں۔ آخر میں

۱۔ علاوہ عاشق کی تالیف کے ایک رسمی کی بھی ہے جس کا نہایت عمدہ نسخہ نسخہ میں ایسٹ انڈیا ہاؤس کے کتاب خانے میں ہے۔ یہ نسخہ بہت سے نادر رنگین نقش و نگار سے مزین ہے۔ (رسمی کو مصنف غلط سے رسمی اور اُس کی مشہور کتاب خاور نامہ کو خاور شاہ لکھتے ہیں۔) (پج ۱)

۲۔ دیکھو میری تاریخ ادبیات جلد اول ص ۵۴۳۔

۳۔ علاوہ انہی کے نسخے کے جو میرے درسی انتخاب ہندوستانی (آرڈو اور دکنی) میں شائع ہو چکا ہے، صالح کا نسخہ اُس سے زیادہ قدیم ہے، جس کی کتابت ۱۱۳۳ھ (۱۲۰-۱۴۲۱) میں ہوئی تھی۔

۴۔ دیکھو میری تاریخ ادبیات جلد دوم صفحات ۵۳۲ وغیرہ۔

اُن کی محبت اور وفاداری کا صلہ ملتا ہے۔ بعض اوقات مگر شاذ و نادر انجام الم ناک بھی ہوتا ہے جیسا میر کی مثنوی ”شعلہ شوق“ یا ”دریاے عشق“ میں یا مروج کی مثنوی ”اعجاز عشق“ یا اخن کی مثنوی ”مہر و ماہ“ میں ہوا ہے۔

ہندوستان میں نظم کی ایک اور قسم بھی ہے جو بہت عام ہے۔ اس میں قدرت کے مناظر کا جو مختلف موسموں یا مختلف ہینوں میں نظر آتے ہیں، بیان ہوتا ہے۔ اس قسم کی نظموں کو ”بارہ ماسا“ کہتے ہیں۔ ان میں بعض وقت فطرت کے موسموں کا سادہ بیان ہوتا ہے اور کبھی نائک کی طرز پر۔ مثلاً فرض کرو ایک عورت ہے جس کا خاوند سال بھر سے باہر ہے جو موسموں کی تبدیلیوں کے بیان کے ساتھ اپنی تنہائی اور فراق کا دکھڑا بھی ملا دیتی ہے۔ یہ دلکش بیان جو عورت ہر مہینے اپنے خاوند کو بھیجتی ہے آسانی سے خیال میں اُسکتا ہے۔ بعض شعرا نے صرف عجائبات قدرت ہی پر نہیں لکھا بلکہ اس قسم کی نظموں میں ہندوستان کے مذہبی اور معاشرتی تہواروں کو بھی نظم کیا ہے، لیکن ان میں اکثر ہندوؤں کے تہوار زیادہ ہوتے ہیں۔ اس قسم کی بہت سی نظمیں ہیں جن کا میں نے ذکر بھی کیا ہے۔

ان کے علاوہ اور بھی خاص قسم کی نظمیں ہوتی ہیں مثلاً ایک نظم ہندوستان کے پھولوں کے بیان میں ہے جس کا نام ”پھول چتر“ ہے۔ مسلمانوں کے ادب میں تصنیف کی ایک اور خاص قسم ہوتی ہے جو ہمارے قصے کے مماثل نہیں بلکہ قصوں کا ایک سلسلہ ہوتا ہے۔ یعنی ایک ہی قصے میں بہت سے قصے ملے ہوتے ہیں۔ یہ ایک عجیب قسم کی تصنیف ہوتی ہے اور اس میں اخلاقی اور

ملہ دیکھو ”ژورنال آسیاتیک“ ۱۸۵۰ء۔

ملہ منجد اوروں کے جوان کا بارہ ماسا ہے، دیکھو میری تاریخ جلد ۲۔ ص ۴۳۔



بعض اوقات حکیمانہ اور مذہبی شان پائی جاتی ہو۔ مثلاً ”کشف الاسرار“، ”منطق الطیر“، ”اخوان الصفا“ وغیرہ جو بہت مشہور ہیں۔ ”اخوان الصفا“ اکرام علی کے پاکیزہ ترجمے کی وجہ سے ہندوستان میں بہت مقبول ہو۔ اس میں جانور باری باری سے اپنے اپنے صفات بیان کرتے ہیں۔ یہ سچ ہو کہ خداوند تعالیٰ ہمیں اکثر جانوروں میں ایسی صفات کے نوئے دکھاتا ہو جو انسان کے لیے قابل تقلید ہوتی ہیں۔ (انگریز مصنف) ”گے“ جس نے بہت سی کہانیاں لکھی ہیں، اسی مضمون کو ایک نظم میں اس طرح بیان کرتا ہو:-

”شہد کی مکھی کی شب و روز کی محنت میری روح کو محنت کی طرف مائل کرتی ہو۔ کون ہو جو محتاط چیونٹی کو دیکھے اور آئندہ کی احتیاج کی فکر نہ کرے؟ میرا گٹا جو نہایت قابل اعتبار اور وفادار ہو میرے دل میں احسان مندی کی آگ مشتعل کرتا ہو۔“

سید مقدسی کی تصنیف ”جو“ الطیور والازہار“ کے نام سے شائع ہوئی۔ [اس کتاب کے عربی متن کو خود گارسان دتاسی نے ایڈٹ کر کے ۱۸۲۱ء میں پاپیس سے شائع کیا تھا۔ ایک جرمانی مستشرق پائپر نے اس کا ترجمہ جرمانی زبان میں کیا جو ۱۸۵۰ء میں چھپا۔ مصنف کا پورا نام ہوا عزالدین عبد السلام بن احمد بن غانم المقدسی۔ ۱۰۸۰ء کے قریب وفات پائی۔ کتاب کا نام ہو ”کشف الاسرار عن الحکم المودعۃ فی الطیور والازہار“، مضمون کتاب کا مقتوفانہ ہے جیسا کہ عقار کی ”منطق الطیر“ کا۔ ”منطق الطیر“ کو بھی گارسان دتاسی ہی نے یورپ سے روشناس کیا۔ ۱۸۵۰ء میں فارسی متن مع فرانسیسی ترجمے کے شائع کیا اور پھر ۱۸۶۳ء میں دوبارہ چھپوایا۔ ع۔ ص ۱۵ میں نے یہاں اس کتاب کے مجازی حصے سے بحث نہیں کی۔ اس کے لیے دیکھو Notices et Extraits des Manuscrits جلد ۹ صفحہ ۳۹۰ اور Le Journal des Savants ۱۸۱۰ء صفحہ ۶۸۵ اور ”جورنل ایشیائیک سوسائٹی جون اورگست ۱۸۳۸ء۔“

میں فاختہ سے وفاداری اور زن و شوکا ہر محبت کا سبق سیکھتا ہوں۔  
ہر ایک پرند جو ہوا میں آزادی سے اڑتا ہے مجھے والدین کی نگرانی کا  
سبق دیتا ہے۔“

اس قسم کی تالیفات میں سب سے مشہور ”پنج تتر“ (یعنی پانچ باب) ہے۔ اصل کتاب سنسکرت میں ہے اور ہندوستانی میں بھی ترجمہ ہو گئی ہے۔ اس کے بہت سے قصے یورپ کی تمام زبانوں میں مختلف صورتوں میں پہنچ گئے ہیں اور ہمارے ملک (فرانس) میں زندہ جاوید لافون تین (La Fontaine) کی بدولت اس کے اصل مضامین بہت ہی مقبول ہوئے ہیں۔

ہندوستانیوں میں اب تک نائک کا وہی ذوق موجود ہے جو ان کے بزرگوں میں تھا؛ لیکن صرف بڑے ہی بڑے موقعوں پر اس کا اظہار ہوتا ہے۔ تھوڑا ہی عرصہ ہوتا ہے کہ کلکتے کے ایک متمول مسلمان کے گھر میں یوسف و زلیخا کا ڈراما ہوا۔ محرم کے ایام عشرہ میں بھی امام حسین کے ماتم میں تعزیے کی صورت میں ان اسرار کا اظہار کیا جاتا ہے۔ ان اسرار میں خاص خاص آنحضرت صلعم اور امام حسن کی وفات اور سب سے بڑھ کر امام حسین کی شہادت ہے۔ ہندوؤں میں ہولی کے دنوں میں طرح طرح کے سوانگ بھرے جاتے ہیں۔ ان میں وہ فی البدیہہ بھی کچھ کہتے ہیں، لیکن عموماً اس میں بہت بد مذاقی اور فحش پایا جاتا ہے۔ پھر بھی بعض اوقات وہی مضامین بیان کیے جاتے ہیں جو قدیم سنسکرت کے نائکوں میں ہیں۔ ”راگ ساگر“ میں اس قسم کے نائکوں کی مثال میں ہنومان نائک کا نام دیا ہے۔ یہ ایک سنسکرت کے نائک کی نقل ہے جس کا ترجمہ ولسن نے کیا ہے۔

میں معقول وجہ کے ساتھ اور پر بیان کر چکا ہوں کہ ”تذکرہ“ مشوق کے مسلمانوں ہی کی ایجاد ہے۔ اسی قسم کی ایک دوسری چیز ہے جس کا نام ”انشاء“ ہے۔ یہ خطوط کا مجموعہ ہوتا ہے جو کسی ایک ہی شخص کی تصنیف ہوتے ہیں۔ یہ گویا فصاحت و بلاغت سکھانے کی کتاب ہوتی ہے۔ مشہور ہندوستانی زبان کی انشائیں یہ ہیں:-

”انشائے فیض“، فیض، شیخ فرید الدین عطار کے پندنامے کا مترجم بھی ہے؛ ”خالق“ (کرامت اللہ) کی؛ نظام الدین (پونے والے) کی؛ یہ حکایات لقمان کا بھی مترجم ہے؛ چرنجی لال کی ”انشائے اردو“ (جو اگرے میں چھپی)؛ نظام الدین اھر یہ اسی زمانے کے شخص ہیں؛ یوسف دکھنی کی، اس (لفظ دکھنی) سے ظاہر ہے کہ یہ دکن کا رہنے والا ہے؛ انشائے ہر کرن جو فارسی میں ہے اور بہت مقبول اور مشہور ہے، اس کا ترجمہ ہندوستانی میں کیا گیا ہے۔

اب میں اُن چند کتابوں کا ذکر کرتا ہوں جو لسانیات کے متعلق ہیں۔ اس مضمون پر بھی بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں جن کے مطالعے سے ایشیا کی قدیم اور علمی زبانوں کے طالب علم بھی استفادہ کر سکتے ہیں۔ اردو میں اس قسم کی کتابوں میں سے ایک سنسکرت زبان کی صرف و نحو پر ہے۔ جس کا نام ”مفتاح السنہ“ ہے۔ یہ اصل سنسکرت کتاب ”لگھو کاؤڈی“ کا ترجمہ ہے جو ۱۸۴۹ء میں بنارس میں شائع ہوئی ”مصدر الافاضل“ جو فارسی عربی کی لغت ہے ہندوستانی میں ترجمہ ہو گئی ہے، اس کا ایک اور عربی فارسی لغت کا ترجمہ ”لغت اردو“ کے نام سے ہوا ہے۔ ”مصدر فیوض“ فارسی صرف و نحو ہندوستانی زبان میں ہے جس کے مؤلف مظہر الدین ہیں۔ ”میزان فارسی“ اردو میں فارسی عروض کی کتاب ہے ”مظہر نحو“

عربی نحو کی کتاب ہو جو اردو میں تالیف کی گئی ہو۔ ایک اور اردو الفاظ کی لغت طبع ہوئی ہو جس میں شعرا کے کلام سے سند کے لیے اشعار نقل کیے گئے ہیں۔ ”لغت السعید“ بھی اردو کی لغت ہو۔ ایک اور اردو کی لغت اگرے میں ۱۸۵۱ء میں طبع ہوئی ہو۔ اردو صرف و نحو پر کئی کتابیں لکھی گئی ہیں جن میں سے ایک صہبائی کی ہو، جمع کی اور تالیفات بھی زبان دانی اور زبان پر ہیں۔ ”بھاشا پنگل“ ہندی عروض کی کتاب ہو جس کے کئی اڈیشن چھپ چکے ہیں۔ انگریزی صرف و نحو پر بھی ہندوستانی میں کئی کتابیں لکھی گئی ہیں، ان میں رام کرشن کی کتاب زیادہ مشہور ہے۔

تاریخ جس کا وجود سنسکرت میں نہیں ہو، کہیں کہیں فسانے کے ضمن میں آجاتی ہو، لیکن ہندوستان کی جدید ادبیات میں یہ فن پایا جاتا ہو گو کہ کم۔ البتہ یہ صحیح ہو کہ بعض منظوم ہندی روایتوں اور قصوں میں ایسے اہم واقعات بھی مل جاتے ہیں جو دوسری جگہ نہیں مل سکتے۔

تاریخی نظموں میں سے ”چند“ کا ذکر تو میں اس سے پہلے کرچکا ہوں جو راجپوتانے کا ہومر بھی ہو اور تھوسی ویدیس بھی۔ دوسری کتاب ”چتر پرکاش“ ہو جو پندرہ سال، راجہ بندھیل کھنڈ، کی تاریخ ہو۔ اس کا مصنف لال کوئی ہو۔ ان کے علاوہ ایک کتاب ”گوپ چکا کتھا“ یا تاریخ گو الیار ہو اور ایسی ہی اور چند کتابیں ہیں۔ یہاں میں مان کیشیئر کی ”راج ولاس“ کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، یہ رام راج سنگھ راجہ میواڑ (مخالفت اور رنگ زیب) کا شاعر ہو، ایک دوسری کتاب ”ہمیر راسا“ ہو جو ہمیر راجہ پتوڑ کے حالات میں ہو۔ ”ہری چندر لیلہ“ میں راجہ ہری چندر کے حالات ہیں۔ ”سورج پرکاش“ میں سورج بنسی خاندان کی تاریخ ہو۔ اس کا مصنف کرن ہو جو شاعر بھی اچھا ہو اور سپاہی بھی۔ ایک منظوم

کتاب ابھی سنگھ راجہ مارواڑ کے حالات میں ہے اور بس۔ اس راجہ کی حکومت ۱۷۲۴ء سے ۱۷۶۸ء تک رہی، لیکن کتاب کے شروع میں بطور تہید کے راجپوتوں کی تاریخ پر بھی جو اپنا نسب سورج بنسی خاندان سے ملاتے ہیں ایک سرسری سی نظر ڈالی ہے۔ بھاشا کی ایک نظم ”گرب چنتامنی“ کرن کی شان میں لکھی گئی ہے، جو گجرات کا نامور راجہ گزرا ہے اور جسے پٹھان سلطان علاء الدین شاہ سکندر ثانی نے سولہویں صدی عیسوی کے آخر میں شکست دے کر مغلوب کیا۔ ”راج پٹن“ میواڑ کی تاریخ ہے، جس کا مصنف رنجپور بھٹ ہے۔ ”رشا بھاچر تر“ میں جینیوں کے ایک رشی رشا بھا کے سوانح ہیں۔ ”بنس کلی“ کتاب انساب ہے اور اس کا مصنف بکوٹا ہے۔ ”کلیا درم“ جے سنگھ کا ایک قسم کا تاریخی روزنامہ ہے۔ اسی طرح کی اور کتابیں بھی ہیں۔

صرف ہندو مصنفوں کی بدولت ہندوستانی میں چند تاریخی یادگاریں نظر آتی ہیں۔ انھوں نے اسلامی مضامین پر بھی بعض کتابیں لکھی ہیں۔ مثلاً ہری ناتھ کی ”پوچھی محمد شاہ“ جس میں محمد شاہ کی تاریخ ہے۔

اس زبان کی اُردو شاخ میں ہم صرف ترجمے پاتے ہیں۔ تاہم ان میں بعض ایسی تالیفات ہیں جو بذات خود بہت دلچسپ ہیں۔ علاوہ اُن کتابوں کے جن کا ذکر میں کسی دوسری جگہ کر چکا ہوں، یہاں بعض کا ذکر کروں گا۔ دہلی اور آگرے پر بہت دلچسپ کتابیں موجود ہیں۔ ”کلکتہ نامہ“ جس میں کلکتہ کے حالات ہیں، نظم میں ہے۔ ”نصرتی کا“ ”علی نامہ“ جس میں علی عادل شاہ کی تاریخ ہے، ”واقعات گورکھا“ جو نیپال کا صوبہ ہے اور جہاں کے راجاؤں نے

سلطنت اٹھارہ صدی۔ اس کتاب سے کئی بار اقتباس دے چکا ہوں۔

۱۷ تاریخ آگرہ۔

اپنا تسلط تمام نیپال پر کر لیا تھا۔ ایک نظم سومانند پٹن کی تباہی پر ہے۔ انگریزوں کی حکومت بنگال کی تاریخ مؤلفہ نور محمد، خاندان سندھیا کی تاریخ مؤلفہ دھرم نرین وغیرہ۔

ہندوستانی میں خود نوشت سوانح بھی ہیں، علاوہ تیمور، بابر، اکبر اور جہانگیر کے ترکوں کے جو ترکی اور فارسی سے ترجمہ کی گئی ہیں، پتھر سنگھ، موہن لال، علی حسین اور بعض دوسرے اصحاب کے خود نوشت حالات بھی موجود ہیں، جن کا ذکر میں ابتدا میں کر چکا ہوں۔

جو کچھ بھی ہو اہل مشرق کی نظروں میں تاریخ کی وہ وقت نہیں جو ہم میں ہے۔ ہندوستان کے ایک جدید مورخ نے اپنی تاریخ کے عنوان پر حافظ کا یہ شعر لکھا ہے:-

حدیث از مطرب و مگو و راز دہر کمتر جو  
کہ کس نہ کشود و نکشاید بحکمت ابن معار

اب میں چند سفرناموں کا ذکر کرتا ہوں: سفرنامہ یوسف خاں لکھنوی۔ یہ سفر انگلستان اور فرانس کا ہے جو اُنھوں نے ۱۸۳۸ء میں کیا۔ یہ کتاب دہلی میں چھپی ہے۔ کریم خاں دہلوی کا سفرنامہ لندن ۱۸۴۰ء-۱۸۴۱ء کا ترجمہ میں نے ”اورینٹ ریویو“ میں شائع کیا۔ پہلے صاحب نسلا پٹھان اور درویش یا صوفی ہیں اور کبیل پوش کے نام سے مشہور ہیں۔

مذہبی فلسفے کا ذخیرہ بہت ضخیم اور دھچپ ہے اور زیادہ تر اُس کا تعلق ہندو مذہب سے ہے۔ مجھے درحقیقت اپنا تبصرہ اسی سے شروع کرنا چاہیے تھا۔ کبیر پنٹھیوں، سکھوں، جینیوں اور ویشنویوں کی تصانیف بہ کثرت ہیں۔ کچھ کچھ

یو ایوں کی کتابیں بھی ہیں، مثلاً ”ہادیوچرتر“، ”شولیلامترم“، ”گورامنگل“ وغیرہ۔ مسلمانوں کے مذہبی فلسفے یا دینیات میں اُن کے مذہب یا عبادت کی کتابیں ہیں۔ شاعرانہ تالیفات، آنحضرت صلعم، حضرت فاطمہ، امام حسن، امام حسین کی منقبت میں ہیں یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کی شان میں بھی نظمیں پائی جاتی ہیں۔ حالانکہ مسلمان تثلیث کے مخالف ہیں مگر وہ اُنھیں بھی دوسرے پیغمبروں کے برابر سمجھتے ہیں۔

اگرچہ ہندوستان میں شیعوں کی تعداد بہت ہے، لیکن میں دیکھتا ہوں کہ مسلمانوں کی مذہبی تصانیف زیادہ تر سنہیوں ہی کی لکھی ہوئی ہیں۔ تاہم بعض کتابیں شیعوں کی تصنیف سے بھی ہیں، لیکن ان میں عجیب تصانیف اُن مسلمان فرقوں کی ہیں جو ہندوستان ہی سے مخصوص ہیں، مثلاً ”سید احمدیوں“ یا ہندوستانی وہابیوں اور ”روشنائیوں“ کی تصانیف اور اُن کی ترویجی کتابیں۔ قانون کا تعلق مذہب سے جیسا ہندوؤں میں ہو ویسا ہی مسلمانوں میں ہے۔ دیوانی قانون، مذہبی قانون (فقہ) سے بالکل ملا ہوا ہے۔ ہندوستانی ادب میں اس کے متعلق بعض کارآمد کتابیں پائی جاتی ہیں، مگر وہ عموماً ترجمے ہیں۔ سائنس اور دیگر علوم و فنون پر ایسی کتابیں نہیں جو قابل ذکر ہوں۔ اس قسم کی کتابیں تقریباً سب کی سب جدید اور انگریزی طرز پر لکھی ہوئی ہیں۔ بہر حال یہ ترجمے اور تالیفات اُن لوگوں کے لیے مفید ہیں جن کی خاطر لکھی گئی ہیں۔ اور اس قسم کی تمام کتابیں اہل ہند کو ہمارے عقائد اور جدید اختراعات اور ایجادات سے باخبر رکھتی ہیں۔

ایسی تصانیف میں جو ترجمے نہیں، بعض فن تعمیرات پر ہیں؛ بعض سنگ تراشی پر؛ کچھ طبی نباتات پر، جیسے چوب چینی کے خواص پر؛ اسی طرح

شاہین اور باز کے فن پر (جو فن ہمارا انجہانی کی کتاب کے مماثل ہیں)؛ فن بیطاری پر؛ موتیوں کی قیمت اور وزن پر؛ شطرنج پر و خواہوں کی تعبیر اور طباطبی کے فن پر۔ ہندوستانی ادب کی اہم شلخ مشرقی زبانوں کی تصانیف کا ترجمہ ہے۔ یہ ترجمے سنسکرت، فارسی اور عربی کی قدیم اور مشکل تصانیف کے سمجھنے کے لیے بہت کارآمد ہیں، کیونکہ یہ اصل کی صحیح ترجمانی کرتے ہیں اور انہیں قدرتی منظر اور انہیں عادات و رسوم کے درمیان بیٹھ کر لکھے جاتے ہیں۔ میں اس سے قبل ایسی بہت سی کتابوں کا نام لکھ چکا ہوں؛ اُس کا اعادہ یہاں نہیں کروں گا۔

مجھے اس کی اطلاع نہیں کہ ویدوں کا ترجمہ ہندوستانی زبان میں ہوا ہو یا نہیں۔ البتہ ایک اعلان اس مضمون کا چھپا تھا کہ ہندوؤں کی مقدس کتابوں کے ترجمے کا ایک سلسلہ شائع کیا جائے گا اور ویدوں کا ترجمہ اُس کا ایک جز ہوگا۔ قرآن کے ترجمے بہت سے ہو چکے ہیں جن کا خاص امتیاز یہ ہے کہ بہت صحت اور احتیاط کے ساتھ کیے گئے ہیں۔

سید احمد نے اپنی کتاب ”آثار الصنادید“ میں شاہ عبدالقادر اور شاہ رفیع الدین کے ترجموں کا ذکر کیا ہے۔ اکثر ترجموں کے ساتھ تفسیر اور شرح بھی ہوتی ہے۔ ایک ترجمہ جو دہلی میں چھپا ہو اُس سے بڑی رواداری کا اظہار ہوتا ہے؛ کیونکہ اُس میں اہل سنت اور اہل تشیع دونوں کے عقائد کے مطابق تفسیر دی گئی ہے۔ قرآن کی ایک تفسیر منظوم بھی ہو جس کا مصنف اشرف ہے۔ ضنائیں یہ بھی بیان کرنا چاہتا ہوں کہ ایرانیوں کی تقلید میں ہندی مسلمان برظلات مغربوں کے اپنی مقدس کتاب کا ترجمہ عوام کی زبان میں کرنے سے خائف نہیں۔

ہندوستان کی عورتیں جمعے کے روز اُسی طرح قرآن پڑھتی ہیں جیسے انگریز عورتیں



اوار کے روز بائبل۔ عام طور پر ہندوستان کی عورتیں ترکی عورتوں سے، جو حسن میں زیادہ مشہور ہیں، زیادہ تعلیم یافتہ ہوتی ہیں۔ سنسکرت کے ترجموں میں ”مہا بھارت“، ”ہتوپدیش“ اور ”نرک سنگھ“ کے ترجمے ہیں۔ اخیر کتاب ہندی فلسفے کی ہے اور اس کا مصنف اوٹم بھٹراؤ۔

ہندوستانی ڈراموں میں وہ خاص خاص ڈرامے جن کا ترجمہ ولسن نے کیا ہے، ”سنسکرت نالک“ کے نام سے دہلی میں ۱۸۴۵ء میں شائع ہوئے۔  
 ”مہنا سٹوٹرا“ کا ترجمہ سنسکرت سے سمر سنگھ نے کیا ہے حالانکہ یہ شیوائیوں کی کتاب ہے، وغیرہ۔

۱۸۴۵ء میں دہلی میں رگھو ولسن کا ترجمہ ہو رہا تھا۔ یہ نظم رگھو خاندان پر ہے اور کالی داس سے منسوب کی جاتی ہے۔ ادیا تما کی راماین اور سنسکرت کی دوسری کتابوں کے ترجمے بھی ہو رہے تھے مگر مجھے اس کا علم نہیں کہ وہ شائع بھی ہوئے یا نہیں۔ میں اس رسالے کی ابتدا میں متعدد ترجموں کا ذکر کر چکا ہوں۔ سنسکرت کے ضمن میں مجھے ہندوستان کی جدید زبانوں یعنی تامل، بنگالی اور مرہٹی کے ترجموں کا بھی ذکر کرنا چاہیے۔ مرہٹی میں منجملہ دوسری کتابوں کے ”سٹیائزروپن“ نے اچھی خاصی شہرت حاصل کی ہے۔

عربی سے جن کتابوں کا ترجمہ ہوا ہے ان میں خاص خاص کتابیں یہ ہیں: تاریخ ابوالفدا، مترجمہ کریم و عوشی، ابن خلکان، مترجمہ سبحان بخش، ”راخوان الصفا“ کا ذکر اوپر ہو چکا ہے؛ مشکوٰۃ شریف، فقہ کی مشہور کتاب؛

اسے یہ کتاب ۱۸۵۲ء میں بنارس میں سنسکرت کے عالم بالنٹائن Ballantyne کی طرف

میں طبع ہوئی۔ اس میں سنسکرت متن کے ساتھ ہندی اور انگریزی ترجمہ ہے۔

اسے مصنف کو مغلطہ ہوا ہے۔ فقہ کی جگہ حدیث ہونا چاہیے۔ عبدالحق]

”ادب القاضی“ فقہ کی دوسری مشہور کتاب ہے جس کا مصنف قدوری ہے۔ اس کا ترجمہ ”مختصر“ سے کیا گیا ہے۔

”مقامات حریری“ کا لفظی ترجمہ دہلی میں شروع ہوا تھا، لیکن جس وجہ سے مجھے فرانسیسی ترجمہ ترک کرنا پڑا، اُسی وجہ سے ہندوستانی مترجموں کو بھی دست بردار ہونا پڑا۔ بات یہ ہے کہ مصنف نے جو لفظی تلاڑے اور صنعت کی رعایت رکھی ہے اور جو کتاب کا اصلی حسن ہے، وہ ترجمے میں قائم نہیں رہ سکتی۔

”الف لیلة“ عربی ادب میں بے نظیر کتاب ہے، ہندوستانی میں اس کے مترجم ہندو مسلمان دونوں ہیں۔ مسلمانوں میں ایک مولوی حسن علی خاں ہیں جو اسی زمانے کے مصنف ہیں، دہلی کالج میں پروفیسر رہ چکے ہیں اور کئی اور کتابوں کے مترجم بھی ہیں۔ دوسرے شمس الدین احمد ہیں جنہوں نے مدراس میں پہلی دوسو راتوں کا ترجمہ شائع کیا، انہوں نے کلکتہ اڈیشن کی پیروی کی ہے، جو بالشت اور فلاں شر سے بہت مختلف ہے۔ ہندوؤں میں دیاندر لکھنوی، جن کا ترجمہ لکھنؤ میں ۱۲۴۲ھ (۱۸۲۸-۱۸۲۹ء) میں تین جلدوں میں چھپا۔ حال ہی میں دہلی میں پچاس راتوں کا ترجمہ عربی سے اردو میں چھپا ہے، اُسی میں اس کتاب کے دوسرے قصے بھی منتخب کر کے شامل کر دیے گئے ہیں۔ ”غائریم سوداگر پنچ“ کا قصہ الگ بھی چھپ چکا ہے۔

”ورنا کیولر ٹرانسلیشن سوسائٹی“ نے ابوالفدا کے جغرافیے کا ترجمہ شائع کیا ہے۔

لے (یہ غلط ہے۔ یہ ترجمہ اصغر علی نسیم کا کیا ہوا ہے۔ عبدالحق)

لے الف لیلة لین کا انگریزی ترجمہ۔ ج ۱، ص ۲۸۷- [یہ وہ ”سوداگر پنچ“ کا قصہ نہیں، جو آج بھی بازار میں بکتا ہے۔ الف لیلة میں غائریم، ایک سوداگر پنچ، کا قصہ بہت دلچسپ ہے۔

یہاں وہ مراد ہے۔ ع-ص]

اس کے علاوہ رشید الدین کی تاریخ مغول اور تاریخ ابن خلدون اور بعض مشہور و معروف کتابوں کے ترجموں کا اعلان کیا ہو، مگر میرا خیال ہو کہ یہ ترجمے پہنچ رہ گئے اور کبھی شائع نہ ہوئے۔

فارسی کے ترجمے بہ کثرت ہیں۔ بعض مقبول فارسی کتابوں کے کئی کئی ترجمے ہوئے ہیں۔ مثلاً ”گلستاں“ کے کئی ترجمے ہوئے اور کئی بار چھپے۔ ”یوستان“ سہری کا ترجمہ مغل نے کیا، جس سے بعض مشکل مقامات کے حل میں مدد ملتی ہو۔ شاہنامے کے خلاصے کا ترجمہ نظم میں منشی نے اور نثر میں ایک تو محمد علی ترمذی نے اور دوسرا سرور نے ”سرور سلطانی“ کے نام سے کیا، سہراب کے قصے کا ترجمہ کاظم نے کیا، جلال الدین رومی کی مشہور نظم کے بھی جو ”شہنوی شریف“ کے نام سے مشہور ہوئے ہیں؛ ”پند نامہ عطار اور ”پند نامہ“ سہری؛ ”منطق الطیر“ اور ”حسن و عشق“ کے ترجمے بھی ہو چکے ہیں؛ ”انظہار دانش“ کا ترجمہ دوست نے کیا ہو؛ بہار دانش کا ترجمہ بھی ہو چکا ہو۔ محمد اعظم کی ”تاریخ کشمیر“ کا ترجمہ شرافت نے کیا جو کئی بار چھپ چکا ہو؛ تاریخ طبری کا ترجمہ جعفر شاہ نے کیا ہو۔ ان کے علاوہ اور بہت سی کتابیں ہیں۔

ایک بات قابل ذکر یہ ہو کہ بعض ہندی کتابوں کا ترجمہ مشرق کی دوسری زبانوں میں کیا گیا ہو۔ مثلاً ”ست سئی“ بہاری کا ترجمہ سنسکرت میں ہوا ہو۔ ”بارغ و بہار“ کا ارمینی زبان میں؛ ”راگ درشن“ کا فارسی میں ترجمہ ہو چکا ہو؛

سلا خروان عجم کے نام سے۔

۱۵۱۱ء اس کے کمال ترجمے کے متعلق جو نشاط نے کیا ہو، کریم نے ذکر کیا ہو۔ ایک دوسرا ترجمہ شاہ متاں نے کیا ہے۔ یہ پوری کتاب کا نہیں بلکہ مختص کا ترجمہ ہو۔ دو ذوق نظم میں ہیں اور ۱۸۴۲ء میں کلکتے میں طبع ہوئے۔ ۱۵۱۲ء یہ کتاب مان سنگھ راجہ گوالیار کے حکم سے مرتب ہوئی۔ نظم میں ہندوستانی راگوں کا بیان ہو۔ فارسی میں اس کا ترجمہ فقیر اللہ نے کیا۔ (دیکھو W. Ouseley, Oriental Collections, (Vol. III P. 75)

اُردو کی بہت سی کتابوں کا ترجمہ بھی اس زبان میں ہو جو جدید ہندوستان میں لاطینی کا دوجہ رکھتی ہے، ہو چکا ہے۔ مثلاً دھرم سنگھ کا قصہ اور سورج پور کی کہانی۔ یہ اخلاقی قصے ہیں جو فارسی میں ترجمہ ہو گئے ہیں یا پہلا ترجمہ ”قصہ صادق خاں“ کے نام سے اور دوسرا ”قصہ شمس آباد“ کے نام سے ہو چکا ہے۔

اسی کے ساتھ میں ان بے شمار ترجموں کا بھی اضافہ کرنا چاہتا ہوں جو انگریزی سے اُردو میں ہوئے ہیں اور یہ ہندوستان کے جدید آقاؤں کے حق میں تعریف کی بات ہے۔ فرانسیسی زبان سے بھی بہت سے ترجمے ہوئے ہیں۔ مثلاً فلوری کی تاریخی کتاب عقائد بصورت سوال و جواب، جس کے ترجمے کے لیے ہم کیتھولک مشنریوں کے ممنون ہیں؛ یا نامور مستشرق و ساسی کی عربی صرف و نحو کا ترجمہ جو کئی سال سے دہلی کے مطبع کے لیے تیار ہو رہا ہے اور رولان کی ملخص تاریخ قدیم کا ترجمہ وغیرہ۔ لیکن فرانسیسی کتابوں کے ترجمے جو ہندوستانی میں ہوئے ہیں وہ انگریزی سے ہوئے ہیں اور ہمارے ہاں کے بہت سے فضلا مثلاً ایلی و بوماں یہ نہیں جانتے کہ ان کی کتابیں اس بدیسی لباس میں آگرے اور دہلی میں بڑھی جاتی ہیں۔ یہ ایک غیر معمولی بات ہے کہ سید احمد نے اپنی عجیب ”اسلامی تفسیر بائبل“ میں بائبل کا ترجمہ عبرانی سے کرنا شروع کیا ہے۔

ان ترجموں کے افادے سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا، ان کا مقصد یہ ہے کہ ہندوستان والوں کو ہمارے علوم و فنون، ہماری قدیم و جدید تاریخ، یونان و روم کی تاریخ اور مشہور کتابوں مثلاً راسے لاس (Rasselas)

قرلباش (Cazilbasch) دوکار آف دیکفیلڈ (Vicar of Wakefield) رابنسن کروسو (Robinson Crusoe)، بنین کی ”پنگر مس پیردوگرس“ (Bunyan's Pilgrim's Progress) ہادی اکانی آف ہیپین لائف

(The Economy of Human Life) وغیرہ سے آشنا کیا جائے۔ سب سے زیادہ اہم بات یہ ہو کہ وہ عیسوی مذہب سے جو ایک زندہ درخت ہو اور جس کا سایہ بیت المقدس سے لے کر تمام عالم پر پھیلا ہوا ہو، واقف ہو جائیں۔ ایسے ترجمے جو عیسوی مذہب سے متعلق ہیں، اُن میں سے بعض میں ہمارے عقائد سادہ طور سے بیان کیے گئے ہیں اور بہت سی باتیں ہماری کتب مقدسہ سے جا بجا نقل ہوئی ہیں اور بعض مناظرے کی کتابیں ہیں جن میں خاص طور پر مسلمانوں سے بحث ہو رہی جو عیسائی مذہب سے علانیہ تعصب رکھتے ہیں۔

اس قسم کے مطبوعات میں سب سے دلچسپ قرآن کا ایک ایڈیشن ہو جسے ایک پرسی تیرپن امریکن نے ۱۸۴۴ء میں الہ آباد میں طبع کرایا۔ اس کے شروع میں ایک دیباچہ ہو جس میں مسلمانوں کی غلطیوں اور عیسائی مذہب کے خلاف اُن کے اعتراضوں کی تردید کی گئی ہو۔ متن کے ساتھ تفسیر بھی ہو جو اُسی قسم کی ہو جو مراچی (Maracci) نے لکھی ہو۔ باقی کے لیے ہندوستان میں اس کا دروازہ پہلے ہی سے ایک پروٹسٹنٹ مشنری پنجن نے اپنی کتاب 'Compendiosa Alcorani refutatio, indice' لکھ کر کھول دیا ہو، یہ کتاب ہالے (Halle) میں ۱۸۴۴ء میں شائع ہوئی تھی۔

مذہبی کتابوں میں (Anglican Liturgy) کا ترجمہ بھی ہو۔ یہ ترجمہ صرف ہندوستانیوں کی واقفیت کے لیے نہیں بلکہ اُن نو عیسائی ہندیوں کے استعمال کے لیے ہو جن کی خاطر کلکتہ اور بلاشبہ بعض دوسرے شہروں کے گرجوں میں ہندوستانی زبان میں عبادت ہوتی ہو، جیسے نو عیسائی یہودیوں کے لیے لندن اور یروشلم میں عبادت کے رسوم عبرانی میں ادا ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ نعمات بھی ہندوستانی میں لکھے گئے ہیں لیکن بحری انگریزی میں تاکہ ویٹنٹسریچ

یاسینٹ پال کے گرجوں میں ایک ہی راگ میں گائے جاسکیں، جیسا کہ پیرس کے لوتھری، فرانسیسی الفاظ کو جرمانی کے ہیں لے آئے ہیں۔

کچھ دنوں قبل تک ہندوستانی کتابیں قلمی ہوتی تھیں کیونکہ مطبعے عام نہ ہوئے تھے۔ ان کتابوں کے حروف کی نسبت یہ خیال ہو کہ یہ بھاری اور بے ڈول ہیں، نہ تو یہ خط پورا نستعلیق ہو جو اعلیٰ درجے کی قلمی کتابوں اور قطعات کے لیے استعمال ہوتا ہو اور نہ شکستہ، اور نہ مشرقی خوش خطی اور نہ خوب صورت عنوانات اور زیبائش کے لیے موزوں ہو۔ خوشی کی بات ہو کہ ان دشواریوں کو سبکی مطبع نے رفع کر دیا اور لوگوں نے اُس کو بڑے شوق سے رواج دینا شروع کر دیا ہو۔ سب سے پہلا لیتھوگراف مطبع ۱۸۳۷ء میں دہلی میں قائم ہوا اور ۱۸۵۲ء میں ممالک مغربی شمالی کے شہروں میں ایسے مطابع کی تعداد ۳۲ تک پہنچ گئی تھی۔ شمال کے

ہر شہر میں اور ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں میں اس قسم کے مطبعے قائم ہو گئے ہیں۔ مثلاً۔ صرف لکھنؤ اور کانپور میں ۲۳ ہیں جن میں کئی سو کتابیں چھپ چکی ہیں۔ ان میں سے بعض دس دس بار طبع ہو چکی ہیں۔ اگر گورنمنٹ گزٹ بابت یکم جون ۱۸۵۵ء میں تقریباً دو سو ہندوستانی مطبوعات کی فہرست دی تھی جس میں نقشے وغیرہ شریک نہ تھے، اور اگرچہ یہ ادب اور علوم و فنون پر ہندوستانیوں کے استعمال کے لیے محض ابتدائی کتابیں ہیں تاہم بعض ایسی ہیں جن سے علمائے یورپ بھی اغاض نہیں کر سکتے، مثلاً انوار سہیلی اور گلستان کے خلاصے جو کریم الدین نے مرتب کیے ہیں؛ سفرنامہ امین چند، جس میں پنجاب، کشمیر، سندھ، دکن، خاندیس، مالوے اور راجپوتانے کی سیاحت کا حال ہو، اور ایک کتاب ”چندودیکا“ جس کا علم اب تک یورپ کو نہ تھا، وغیرہ۔

”ورناکیولر ٹرانسلیشن سوسائٹی“ ایک قابل تعریف جماعت ہو جس نے

ادبی معلومات اور لیتھوگرافی کی اشاعت میں بہت بڑا کام کیا ہے۔ اس انجمن کا پہلا سرکاری ہمارا ہم وطن موسیو. بوٹرو (M. Boutros) تھا جو اُس وقت دہلی کالج کا پرنسپل تھا، اس انجمن نے سنسکرت، عربی، فارسی کی اعلیٰ درجے کی تصانیف نیز انگریزی کی مفید کتب کے دیسی زبان میں عمدہ ترجمے کر کے اہل ہند کی بڑی خدمت کی ہے۔

چھپائی کے ذکر سے خود بخود میرا خیال ایک دوسرے مضمون کی طرف پہنچا جس کا تعلق بھی ایک طرح ادب سے ہے اور جو پہلے ایشیا میں ناپید تھا مگر اب ہندوستان میں ترقی کر رہا ہے۔ میرا مطلب پریس (اخبار و رسائل) سے ہے جس کی حکومت روز بروز پھیلتی جاتی ہے اور جس نے فارغ البال بے فکر ہندوستانی کو بھی اپنا غلام بنالیا ہے۔ پانچ سال ہوئے کلکتے میں سولہ اخبار ایسے تھے جو دیسی نکالتے تھے، یعنی پانچ فارسی یا ہندوستانی میں اور نو بنگالی میں اور دو انگریزی میں۔ کچھ دنوں تک مولوی نصیر الدین مارتند اخبار شائع کرتے رہے، جس کے پانچ کالم ہوتے تھے اور جو پانچ زبانوں میں ہوتا تھا، یعنی ہندی، ہندوستانی، بنگالی، فارسی اور انگریزی میں۔ اور تھوڑے ہی دن ہوئے کہ ایک دیسی اخبار خاص کر عورتوں کے لیے شائع ہوا ہے۔ ممبئی میں تین چار ہندوستانی اخبار ہیں جو عام طور پر سب ہندیوں کے لیے ہیں اور دو خاص مسلمانوں کے لیے۔ ان کے علاوہ چار گجراتی میں ہیں جو پارسیوں کے لیے ہیں اور دو مرہٹی میں مرہٹوں کے لیے۔ مدراس میں بھی کئی ہندوستانی اخبار ہیں اور

۱۔ دس - دیو پتیم، دسمبر ۱۸۴۸ء۔

۲۔ ۱۸۴۶ء میں۔

۳۔ ممبئی کا ہرکارہ، اخبار دفتر جزیرہ ممبئی، تازہ بہار وغیرہ۔

۴۔ مرآۃ الاخبار، قاصد مدراس وغیرہ۔

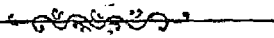
اُس سے زیادہ دہلی، میرٹھ، آگرے، لاہور، بنارس اور لکھنؤ میں ہیں۔ چند اخبار  
سری رام پور، کدرا پور، مرزا پور، بھرت پور، ملتان، بریلی، اندور وغیرہ میں بھی ہیں۔  
اگر یہ اخبار آسانی سے یورپ میں پہنچ سکیں تو بہت سی دلچسپ معلومات  
ان میں ایسی ملے گی جو ہمارے اخباروں میں نقل کرنے کے قابل ہوگی اور جس پر  
ہورس کا یہ قول صادق آسکتا ہو۔

”یہ سب ایک دوسرے کو مدد دیں گے اور ان میں

باہم ایک خوشگوار اتحاد پیدا ہو جائے گا۔“

لہ رپورٹ ایمن ترقی تعلیم دیسی زبان ۱۸۴۵ء، از ڈاکٹر اشپزنگر۔

۱۵ ان زبانوں کے شمار و اعداد کا نقشہ دیکھو ”فرینڈ آف انڈیا“ بابت مارچ ۱۸۵۳ء میں۔





## چھٹا خطبہ

۲ دسمبر ۱۸۵۵ء

حاضرین!

اپنے لکچروں کا سلسلہ شروع کرنے سے پہلے میں ہر سال ہندوستان کی ادبی تحریک کی ترقی آپ صاحبوں کے سامنے بیان کرتا ہوں۔ کم از کم اُس زبان کی ترقی جو خصوصیت کے ساتھ ہندوستانی کہی جاتی ہے اور جس کی دونوں شاخوں یعنی ہندو (ہندی) اور مسلمانی شاخ (اُردو) کے سیکھنے کے لیے آپ لوگ یہاں آئے ہیں۔

اس سال اپنا یہ فرض، کم سے کم صوبہ مغربی و شمالی کے متعلق نہیں اس وجہ سے اور بھی زیادہ آسانی کے ساتھ انجام دے سکتا ہوں کہ صوبہ مغربی و شمالی کی سرکاری رپورٹ مجھے حال ہی میں پہنچ گئی ہے جس میں دیسی چھاپے خانوں اور گزشتہ سال کے شائع شدہ اخباروں اور کتابوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ میرے پاس گزشتہ پہلی جون کے آگرہ گورنمنٹ گزٹ کی ایک جلد بھی موجود ہے، جس میں ان کتابوں کی مکمل فہرست شائع ہوئی ہے۔

صاحبو! ان چھاپے خانوں کی پہلی جنوری ۱۸۵۲ء تک کی حالت میں نے اپنے کسی لکچر میں بیان کی تھی۔ سرکاری رپورٹ کے مطابق صوبہ مغربی و شمالی میں اُس وقت دیسیوں کے ۳۲ چھاپے خانے تھے جہاں سے ۲۶ ہندوستانی اخبارات شائع ہوتے تھے۔ ۱۸۵۱ء میں ان چھاپے خانوں سے ۱۲۶ مختلف

کتابیں شائع ہوئیں جو تقریباً سب کی سب ہندوستانی زبان میں تھیں۔ پہلی جنوری ۱۸۵۳ء تک چھاپے خانوں کی تعداد ۳۷ تک پہنچ گئی اور ہندوستانی اخبارات کی تعداد ۳۰ ہو گئی۔ اور ان تمام کتابوں کی تعداد جو ۱۸۵۲ء میں چھپیں ۱۳۰ تھی۔ بہر حال ہم کو معلوم ہو کہ پہلی جنوری ۱۸۵۴ء تک جب کہ میرے لکچر ختم ہوئے چالیس چھاپے خانے اور ۳۳ اخبارات اس صوبے میں موجود تھے، اور ۱۸۵۳ء میں ۱۹۵ کتابیں شائع ہوئیں۔ اس وقت چند پرلنے اخبارات، جن سے میں آپ حضرات کا تعارف کراچیکا ہوں، بند ہو گئے ہیں۔ لیکن پھر بھی جدید اخبارات کی تعداد بمقابلہ اُس تعداد کے جو پہلی جنوری ۱۸۵۲ء میں دی گئی تھی، بقدر ۳ کے زیادہ تھی۔ اخبارات جو بند ہو گئے اُن کے نام یہ ہیں :- ”زائرین ہند“ بنارس کا، جس کے متعلق میں ایک مفصل آرٹیکل (Débats) مورخہ ۱۶ جنوری ۱۸۵۱ء میں شائع کراچیکا ہوں۔ ”باغ و بہار“ بھی اسی شہر سے شائع ہوتا تھا نیز ”بنارس گزٹ“ جو باوجود اپنے انگریزی نام کے اردو میں شائع ہوتا تھا؛ دہلی کا ”فوائد النظارین“ میرٹھ کا ”مفتاح الاخبار“، لاہور کا ”دریائے نور“، ”شملہ اخبار“، لدھیانہ کا ”نور علی نور“ اور امرتسر کا ”بلغ نور“۔

صوبہ مغربی و شمالی میں پہلی جنوری ۱۸۵۴ء تک جو چالیس چھاپے خانے موجود تھے اُن کی تقسیم اس طرح پر ہوئی تھی کہ دس آگرے میں تھے، سات بنارس میں، ایک بریلی میں، ایک پھر پور میں، دو لاہور میں، دو ملتان میں اور ایک سیالکوٹ میں۔

نئے اخبارات جن سے ابھی میں نے آپ کو آگاہ نہیں کیا یہ ہیں :-  
 ”نور الاخبار“ اور ”بُدھی پرکاش“۔ یہ دونوں پرچے حقیقت میں

ایک ہی ہیں اور ایک ہی شخص کی ادارت میں شائع ہوتے ہیں؛ پہلا مسلمانوں کی اور دوسرا ہندوؤں کی زبان میں۔ ان دونوں کا ایڈیٹر سدا شکھ نامی ایک لائق ہندو ہے، جو انگریزی میں بھی خاصی لیاقت رکھتا ہے اور کئی کتابوں کا مصنف بھی ہے۔ یہ اخبار بہت کامیاب ہوئے کیونکہ ان میں دلچسپ مضامین اور خبریں شائع کرنے کی کوشش کی جاتی ہے اور تاریخ، جغرافیا، ارضیات اور تعلیم پر اکثر چرمنز و مفید مضامین نکلتے رہتے ہیں۔ ان اخبارات کا طرز تحریر بہت پاکیزہ ہوتا ہے لیکن بہت چرمنکلف نہیں ہوتا، کیونکہ ان میں بڑے بڑے اور شاندار الفاظ و استعارات کا استعمال نہیں کیا جاتا جسے مشرقی لوگ عام طور سے استعمال کرتے ہیں۔

بنارس سے ایک اردو اخبار جاری ہوا ہے جس کا نام ”آفتاب ہند“ ہے۔ اس کے ایڈیٹر بابو گوبند رگھوناتھ ہیں جو سکھوں کی تاریخ اور دوسری قابل قدر تصانیف کے مصنف ہیں۔ یہ اخبار اپنے مخصوص طرز تحریر اور اعلیٰ علمی اور ادبی مضامین کی وجہ سے جو ہمیشہ اس میں شائع ہوتے رہتے ہیں، بہت مشہور ہے۔ ۱۸۵۳ء سے ایک اردو جریدہ ”فتح الاخبار“ ضلع علی گڑھ کے قصبہ کول سے نکلتا ہے، جو باوجود اپنے شاندار نام کے بہت سادہ اور سلیس زبان میں شائع ہوتا ہے۔ اس میں علاوہ خبروں اور اگرے کے سرکاری اخبار کے انتخابات کے، عدالتوں کے مقدموں کی کارروائی بھی چھپتی ہے۔

مغلیہ سلطنت کے قدیم دارالسلطنت دہلی سے باوجود ان پانچ اخباروں کے، جو وہاں پہلے ہی سے موجود تھے، تین اردو اخبار ۱۸۵۳ء سے اور جاری ہوئے ہیں جن سے ان کی تعداد آٹھ ہو گئی ہے؛ حالانکہ قسطنطنیہ میں ترکی زبان کے مزید پانچ اخبار شائع ہوتے ہیں۔ نئے اخباروں کے نام یہ ہیں :-

”صادق الاخبار“ جسے مصطفائی پریس کے مہتمم مصطفیٰ خاں نکالتے ہیں۔ یہ مطبع پہلے لکھنؤ میں تھا لیکن چند خاص وجوہ کی بنا پر یہ کارخانہ وہاں بند کر دیا گیا۔ اُس کے بعد مصطفیٰ خاں نے اُس کی دو نئی شاخیں، ایک کانپور اور دوسری دہلی میں، قائم کیں۔ یہ پرچہ دہلی سے شائع ہوتا ہے۔ اسی نام کا ایک دوسرا اخبار فارسی زبان میں بھی شائع ہوتا ہے۔ دہلی کے دوسرے نئے اخبار ”نور مشرقی“ اور ”نور مغربی“ ہیں۔ ان دونوں کا ایک ہی مقصد ہے، یعنی اہل ملک میں مفید معلومات کی اشاعت اور اُن کو حُب بنی نوع انسان کے خیالات اور اصول سے باخبر رکھنا۔ لیکن اپنے ناموں کے لحاظ سے پہلا مشرقی خیالات کا اظہار کرتا ہے اور دوسرا مغربی یعنی یورپین خیالات کا۔

گوالیار سے ایک شخص لکشمی پرشاد جو وہاں کی حکومت کا ملازم ہے، ۵۳ء سے ایک سرکاری اخبار نکالتا ہے جس میں دو کالم ہوتے ہیں۔ ایک اُردو میں، دوسرا ہندی میں۔ یہی لائق شخص اس سے قبل بریلی سے ایک اخبار نکالتا تھا جس میں اکثر حقیقی ادبی دلچسپی کے مضامین شائع ہوتے تھے، مثلاً ایک مضمون میں دہلی اور لکھنؤ کی اُردو کا مقابلہ کیا گیا تھا۔

ملتان سے علاوہ اُس اخبار کے جو وہاں پہلے سے موجود تھا، ۵۳ء سے ایک اور اُردو اخبار شائع ہو رہا ہے۔ اس کا نام ”شعاع شمس“ ہے اور یہ ہمارا جہ ہلکر کی سرپرستی میں ایک لائق درویش غلام نصیر الدین کی ادارت میں شائع ہوتا ہے۔

سب سے آخر میں سیالکوٹ سے ایک اخبار ”چشمہ فیض“ کے نام سے جون ۱۸۵۳ء سے جاری ہوا ہے۔ پنجاب کے اس شہر اور ضلع (سیالکوٹ) کے باشندے تعلیم کے فوائد کو جیسی قدر کی نگاہ سے دیکھتے ہیں غالباً تمام ہندوستان

میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی؛ کیونکہ ”دی فرینڈ آف انڈیا“ (The Friend of India) نے حال ہی میں یہ خبر شائع کی تھی کہ اس قرب و جوار کے نوسو پچاس دیہات میں وہ خاص ٹیکس جو حکومت برطانیہ نے دیسیوں کی تعلیم کے لیے قائم کیا تھا پیشگی ادا کر دیا گیا؛ چنانچہ مجوزہ مدارس بغیر کسی توقف کے فوراً کھول دیے گئے۔ صاحبو! میں ابتدائی یا اُس سے بھی کم درجے کی سائنس کی کتابوں کے بارے میں جو ۱۸۵۲ اور ۱۸۵۳ء میں صوبہ مغربی و شمالی میں شائع ہوئیں کچھ نہیں عرض کروں گا۔ میں صرف اُن کتابوں کا تذکرہ کروں گا جو ادب، تاریخ اور فلسفے کے زمرے میں شامل ہو سکتی ہیں۔ لہذا اس حیثیت سے میں ”چراغِ حقیقت“ کا نام لوں گا جس میں صوفیوں کے مذہبی اصول سے بحث کی گئی ہو۔ یا ”تذکرۃ لکھنؤ“ کا، جس میں مظاہرِ قدرت، قابلِ قدر آثار اور غیر معمولی جانوروں کا تذکرہ ہو۔ اس کتاب میں کسی قدر اخلاق و تاریخ سے بھی بحث کی گئی ہو۔ یا ”عجائبِ روزگار“ جو درحقیقت اسی کتاب کا دوسرا ایڈیشن معلوم ہوتا ہے مگر نام بدل دیا گیا ہو۔ یا ”محزنِ قدرت“ اور ”خیالاتِ المصانع“ کا جو ایک ہی قسم کی کتابیں ہیں اور ان میں مذہبی نقطہ نظر سے فطرت کی تصویر پیش کی گئی ہو۔

مجھے آپ کے سامنے قوانینِ منو (Laws of Manu) کے اُردو ترجمے ”منوسن ہتا“ کا، عربی کے فاضلِ ادیب ابوالحسن بغدادی المعروف بہ قدوری کے رسالہ فقہ کا، جس کا نام ”مختصر قدوری“ ہے، اور رام چندر کے رسالہ ”بحوثِ ہنگ“ کا تذکرہ بھی کرنا چاہیے۔ یہ ہندو ادیب، جس کا میں آپ لوگوں سے تعارف کرا چکا ہوں، عیسائی ہو گیا ہو۔ اس کی اس کتاب کا مقصد ہندوستانیوں کو بھوت پریت پر عقیدہ رکھنے سے باز رکھنا ہے، یعنی درآں حالیکہ یورپ میں لوگ اس

قسم کی ارواح سے حقیقی تعلقات قائم کرنا چاہتے ہیں، ہندو لوگ یورپین اور عیسائی خیالات سے متاثر ہو کر اپنے ہم وطنوں کو ان پر عقیدہ رکھنے سے روکنے کی حتی الوسع کوشش کرتے ہیں۔

میں اس موقع پر اخلاقی قصوں کو بھی فراموش کرنا نہیں چاہتا۔ مثلاً ”سبدھی گبدھی“ جس میں بُرے اور بھلے اخلاق کا فرق بتایا گیا ہے۔ یا ”بنجارا“ جس میں صاف طور سے دنیاوی چیزوں کی بے تباہی ثابت کی گئی ہے۔ یا فارکا ”تاریخ کشمیر“ مولفہ محمد عظیم کا اردو ترجمہ۔ یا سبحان کی ”تاریخ فقہائے اسلام“ یا یوسف علی خاں کا ”سفر نامہ یورپ“ یا اس سے بھی زیادہ دلچسپ ہندوستان کے غیر معروف حصوں میں ”فرماں رواے اندور کی سیاحت“ ان دونوں پچھلی کتابوں کا شائع کرنے والا امین چند ہے۔ آخر میں امام بخش صہبائی کی تصانیف خاص کر ذکر کے قابل ہیں، یعنی اُن کی کتاب بلاغت پر اور اُن کا ”انتخاب نظم“ اور اُن کی ”قواعد اردو“ اس لیے اور بھی زیادہ قدر کے قابل ہے کہ اُس کے آخر میں ایک فہرست ضرب الامثال اور محاورات کی شامل ہے۔ کریم (الدین) تذکرہ نگار، جو صہبائی کے ہم عصر ہیں، اپنے ”تذکرۃ الشعرا“ میں لکھتے ہیں کہ یہ قابل مصنف دہلی میں فارسی کے سب سے زیادہ فاضل ادیب تصور کیے جاتے ہیں اور اسی وجہ سے دہلی کالج میں فارسی کے پروفیسر مقرر کیے گئے۔ یہ دہلی کے مشہور محلے ”چیلوں کے کوچے“ میں رہتے ہیں؛ ہمیشہ پرانی وضع کا لباس پہنتے ہیں، ڈارہی میں مہندی کا خضاب کرتے ہیں، چہرے پر چمچک کے داغ ہیں۔ اس وقت ان کی عمر ساٹھ برس کی ہے۔

۵۲-۱۸۵۶ء میں جو کتابیں ایسی شائع ہوئی ہیں جن کا تعلق تخیل سے ہے خواہ وہ اصل تصانیف ہوں یا دوسری ایشیائی زبانوں کے ترجمے، اُن میں سے

میں صرف ذیل کی چند کتابوں کا ذکر کرتا ہوں:- ”کرشن بالین“ جس میں کرشن کے بچپن کا حال نظم میں بیان کیا گیا ہے؛ محمد حسین کی ”لیلیٰ مجنوں“؛ ”سفینۂ ظرافت“ جو ظریفانہ نظم و نثر کا مجموعہ ہے؛ ”شرح قصائد سودا“ جو ہندوستان کے زمانہ حال کے شعر کا بادشاہ مانا جاتا ہے؛ درد کا دیوان، جو گزشتہ صدی کے بہترین شعرا میں تسلیم کیا جاتا ہے؛ ”راماین“ کا ایک خوشنما ہندی ادیشن اور ”انوار سہیلی“ کا خلاصہ۔ انوار سہیلی فارسی ادب کی بہترین کتاب ہے جس کا حال ہی میں بہت صحیح ترجمہ مسٹر ایٹ وک نے انگریزی میں کیا ہے، جس سے اُن کے ذوق سلیم کا پتا چلتا ہے اور جن کو ہم اُن کے متعدد ادبی خدمات کی وجہ سے ایک نیا ”ڈھامر“ (De Hammer) خیال کرتے ہیں۔

صاحبو! میں یقین کرتا ہوں کہ آپ لوگ ہندوستان کے اُس انگریز حاکم کی رائے سے اتفاق نہ کریں گے جو اپنی رپورٹ مورخہ ۲۳ ستمبر ۱۸۵۵ء میں ان کتابوں کا اور خاص کر ”بلغ و بہار“، ”گل بکاؤلی“، ”اخلاق جلالی“ ”زبدۃ الخیال“، ”پریم ساگر“، ”ست سئی“ اور ”راج نئی“ کا (جو میری رائے میں ہندوستانی ادب میں بہت نفیس کتابیں ہیں) نہایت حقارت سے ذکر کرتا ہے اور بچوں کا کھیل سمجھتا ہے جن سے دل و دماغ میں ہرگز اعلیٰ اور شریفانہ خیالات پیدا نہیں ہو سکتے۔

یہ آگے چل کر کہتا ہے کہ ”راج نئی“ کے پڑھنے سے دماغ پر وہی اثر ہوتا ہے جو ایک مدہوش شرابی کو دیکھ کر ہو سکتا ہے۔ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ یہ کتاب ”ہتو پدیش“ کا صرف ہندی ترجمہ ہے جس کی فضیلت کا ہر شخص معترف ہے۔ اس انگریز کا خیال ہے کہ ہندوستانی لٹریچر کو انگریزی زبان کے ترجموں سے نیا جنم لینا چاہیے۔ غالباً وہ بھولتا ہے کہ انھیں کتابوں میں

بعض اس قدر دیکھ چکے ہیں کہ یورپ میں انہیں ایسی قبولیت اور شہرت حاصل ہوئی کہ خالص یورپی کتابیں بھی ان کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ مثال کے طور پر میں صرف ”الف لیلہ“ کا نام لیتا ہوں۔ یہ دنیا کی نہایت دیکھ چکے کتابوں میں سے ہے اور پھر لطف یہ کہ اس سے ہمیں مسلمانوں کے رسم و رواج کا بھی علم ہو جاتا ہے۔ یہ صحیح ہے کہ یہ کتاب محض تفتن طبع کے لیے ہے، لیکن کم از کم ”گلی ورس ٹریولس“ Gulliver's Travels سے یقیناً کہیں زیادہ قابلِ وقعت ہے جس کے بارے میں ایک دوسرے انگریز افسر نے ہندوستانی زبان میں ترجمہ کیے جانے کی رائے دی ہے۔ صاحبِ جوا میں یہ تسلیم کرتا ہوں کہ جو کتابیں اس درجہ حقارت سے دیکھی گئی ہیں وہ محض افسانے ہیں، لیکن تاریخ بھی بسا اوقات غلط ہوتی ہے اور اُس کی غلطیاں زیادہ خطرناک ہوتی ہیں۔ جیسا کہ ”بائی رن“ اپنی نظم ”لارا“ میں لکھتا ہے۔

..... ”تاریخ کا قلم اُس کی بُرائی یا بھلائی کو پورا کرتا ہے۔ وہ سچ کی طرح

جھوٹ بولتا ہے اور اُس کا جھوٹ بہت بڑھا ہوا ہوتا ہے۔“

انگریزی زبان سے جو کتابیں ہندوستانی میں ترجمہ ہوئیں ان میں ذیل کی کتابیں قابلِ ذکر ہیں :- ریورنڈ جے اے شرمن کی ”تاریخ متقدمین و متاخرین“ گولڈ اسمتھ کی تاریخِ روم اور تاریخِ یونان یا زمانہ قدیم کے فلسفیوں مثلاً اسکندر ڈی ماس تھینز، سسرو وغیرہ کے سوانحِ زندگی جو پلوٹارک کے انگریزی ترجمے سے ترجمہ کی گئی ہیں۔ ایک کتاب جس کا نام ”بحری وبری انکشافات“ ہے، مارشمن کی تاریخِ انگریزوں کا تسلطِ بنگال، سلطنتِ چین کی تاریخ جس کو جے۔ ایف کارکرن نے جو ایک ایٹکلو انڈین اور پرجوش کیتھولک تھا، جسوٹ مشنریوں کی یک طرفہ معلومات سے مرتب کیا تھا۔



مشرقی علم و فضل نیز ہندوستانیوں کی دلچسپی کے نقطہ نظر سے (جن کے لیے یہ کتابیں شائع کی گئی ہیں)، یہ بات بہت ہی قابل افسوس ہے کہ جن کتابوں کا انگریزی سے ترجمہ ہوا وہ تاریخ، سیاست، اور مشرقی ممالک کے مذہب جیسے مضامین پر مشتمل ہیں۔ مثال کے طور پر ایک کتاب کا ایڈن براکینٹ لائبریری سے ترجمہ ہوا ہے اور وہ شاہان مغلیہ کی تاریخ ہے، یا مثلاً ہندوستان کا جغرافیہ ”مرے“ کی ”ان سائیکلو پیڈیا آف جیا گرافی“ سے ترجمہ کیا گیا ہے، یا تاریخ فارس جو ”ماڈرن ٹریولر“ کا ترجمہ ہے اور اسی قسم کی اور کتابیں ہیں۔ اس قسم کی کارروائی کے معنی حقیقتاً ہندوستان کو وحشی ملک سمجھنا ہے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم ہندوستانیوں کی بہ نسبت اُن کے ملک کو زیادہ بہتر جانتے ہیں۔ اگر ہندوستان میں تحریری چیزیں نہ بھی ہوتیں تو اُس صورت میں بھی ہم اسے صحیح تسلیم نہ کرتے۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی نظر انداز نہیں کرنی چاہیے کہ ہم کو جو کچھ بھی معلومات مشرق کے بارے میں ہے وہ مشرقی ہی اہل قلم کی بدولت ہے۔

بعض اوقات یہ بھی ہوا ہے کہ اصل کا مطلب غلط سمجھا گیا ہے۔ نیز اعلام میں بھی بہت کچھ گڑبڑ ہو گئی ہے۔ اگر ان خامیوں کے ساتھ اُن خامیوں کو بھی پیش نظر رکھیے جو ترجمے کے ساتھ لازمی ہیں تو ترجمے کا ماحصل حقیقتاً ایک بہت ہی نامکمل کتاب ہوگی جس سے ملک کے باشندوں کو اپنے وطن کی تاریخ کے متعلق غلط معلومات پیدا ہوں گے۔ اگر ہندوستانی زبان میں تاریخی کتابیں نہیں ہیں تو بھی کوئی وجہ نہیں کہ انگریزی کو فارسی پر ترجیح دی جائے، کیونکہ نہ فارسی تاریخوں کا ترجمہ کیا جائے، یا کم سے کم فارسی تاریخوں پر اُن کی بنیاد قائم کی جائے۔ اور جو باتیں اُس میں صراحت کے ساتھ غلط ثابت ہوں یا خلاف اخلاق تصور

کی جائیں وہ حذف کردی جائیں۔ اس قسم کا ترجمہ آسان بھی ہوگا اور دیسی اہل قلم اصحاب کی طبیعت کے موافق بھی۔ اس طریقے سے اُن کے خیالات لپیٹنے ہی مآخذوں پر مبنی ہوں گے اور ترجمے میں جو فاش غلطیاں ہوتی ہیں اُس سے محفوظ رہیں گے، ورنہ ہوتا یہ ہو کہ مفہوم پوری طرح نہ سمجھنے کی وجہ سے مکھی پہ مکھی مار دیتے ہیں اور ہندوستانی الفاظ کا غلط استعمال کیا جاتا ہے، خاص کر اُن مترجموں کے ہاتھوں ایسے یورپی خیالات اور تبلیغات کی بڑی مٹی خراب ہوتی ہے جن سے وہ بالکل نااہل ہیں۔

مثلاً آرنہیل مشرو ولیم میور نے، جو صوبہ مغربی و شمالی کی انگریزی حکومت کے سکریٹری ہیں، ٹیلیڈ کی ”ہسٹری آف محظن ازم“ کے ترجمے کو جسے دہلی کالج کے چار معلموں نے کیا ہے، بڑے غور سے ملاحظہ فرمایا، وہ بھی میری طرح انھیں نقائص کے شاکِ ہیں۔ اس تاریخ کے پہلے ہی باب میں اُن کو ایسے جملے ملے جو بالکل مبہم ہیں اور جن کا کوئی مطلب نہیں اور جو یقیناً غلط ہیں۔ ان میں سے اکثر کے متعلق انھوں نے اپنے نسخے کے حاشیے پر اشارہ کر دیا۔ اس لائق عہدہ دار کا بیان ہے کہ

”یہ اور بھی زیادہ قابلِ افسوس اس وجہ سے ہے کہ وہ تمام مسلمان

جو اپنے ادب میں اچھی استعداد رکھتے ہیں ان غلطیوں کو فوراً معلوم

کر لیں گے اور اس سے ہماری تمام تصانیف اور ترجموں پر برا اثر

آئے گا۔“

ایک بات اور بھی ہے کہ یہ ترجمے کا کام محض مسلمانوں ہی کے سپرد نہیں کیا گیا بلکہ چار میں سے صرف دو مترجم مسلمان تھے اور باقی دو ہندو۔ جن حصوں کا ترجمہ مسلمان پروفیسروں نے کیا ہے وہ خاصے صحیح ہیں، لیکن

حالت اُس حصے کی نہیں جسے ہندوؤں نے ترجمہ کیا ہو؛ اس میں عربی  
فاظ کا اِملات تک غلط ہو۔ اس کے علاوہ ان ابواب میں ہندو مترجہوں نے  
اپنی مصنف کے اُس طرزِ تحریر کو جو اُس نے قرآن اور اسلام کے متعلق استعمال  
کی ہو، نرم کرنے کی کوشش نہیں کی، جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ جو مسلمان اسے  
پڑھے گا وہ برہم ہوگا، حالانکہ پیغمبر (صلیہ) اور مکے کے ساتھ معمولاً تعظیمی الفاظ  
ہمیشہ استعمال کیے گئے ہیں، لیکن اُن کا کتاب کے متن سے جوڑ نہیں بیٹھتا۔

صاحبو! میں اس سے غافل نہیں کہ اس قسم کے مطبوعات کی سرپرستی  
سے حکومتِ برطانیہ کا مقصد محض یورپین خیالات کی اشاعت نہیں بلکہ اُس کے  
ساتھ مسیحی خیالات کی اشاعت بھی ہو۔ آخری مقصد نہایت قابلِ قدر ہو اور اُس  
کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا، مگر میرے خیال میں یہ مقصد دوسری طرح بھی حاصل  
ہو سکتا ہو یعنی، جیسا میں نے ابھی کہا ہو، مشرقی کتابوں کی اصلاح سے۔ فلسفے  
اور مسیحی اخلاق کی کتابوں کے ترجمے میں کوئی ہرج نہیں، بلکہ اس قسم کا ترجمہ  
درحقیقت ہندوستان والوں کے لیے مفید اور کارآمد ہوگا۔ اسی وجہ سے میں  
”روابن سن کروسو“ Robinson Crusoe کے ترجمے کو اور خاص کر ”خدا کے

وجود پر فنی نیلون کے خیالات (Thoughts of Fenelon on the Existence of God) جس کا ترجمہ ”ای۔ راوشا“ (E. Rawenshaw) کی انگریزی  
کتاب سے ہندوستانی میں بہت لیاقت کے ساتھ کیا گیا ہو، بہت پسند کرتا ہوں  
در صورتِ امکان میں یورپ کے بہترین ادبی کارناموں کے ترجمے کا بھی بڑا مؤید  
ہوں۔ چنانچہ مجھے اس بات کے معلوم ہونے سے بڑی خوشی ہوئی کہ بنارس کے  
”مدھاکر“ اخبار میں شکسپیر کے ”مد سمرناٹس ڈریم“ کا ہندی ترجمہ شائع ہوا  
ہو۔ یہ ترجمہ ”مرچنٹ آف ونیس“ کے بنگالی ترجمے سے، جو خفیف ترمیمات کے

بالکل مشرقی بنایا گیا ہے، بہت اچھا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ بہت جلد ہندوستانی میں اس نامور انگریز ڈراما نویس کی بہترین کتابوں کا ترجمہ ہو جائے گا اور کیا تعجب ہے کہ اس وقت دہلی اور آگرے کے تھیٹروں میں یہ مقابلہ پیرس کے زیادہ کامیابی کے ساتھ ”میکبتھ“ کا قابل قدر المیہ کھیلا جا رہا ہو، اور ہندوستانی اپنی ہی زبان میں اُن پاکیزہ اشعار کی داد دے رہے ہوں جو اس نامور شاعر نے ڈکن کے قتل کے بعد ”میکبتھ“ کی زبان سے ادا کیے ہیں :-

”میں سمجھا کہ کسی نے آواز دی کہ ”بس“ اب سونا ختم کرو!“

میکبتھ نے نیند کو، معصوم نیند کو قتل کر ڈالا،

وہ نیند جو افکارِ انسانی کی گہروں کو سلجھاتی ہے، جو روزمرہ کی

زندگی کی سوت ہے، اور تھکاوٹ کے لیے بمنزلہ غسل، جو زخمی

دماغ کے لیے اکسیرِ مرہم اور فطرت کا بہترین علاج ہے، زندگی کی

ضیافت کی لذتیں اُسی کی رہیں منت ہیں۔“



# خطبات گارساں دتاسی

ادبی معلومات کا بیش بہا خزانہ ہیں  
مکمل کتاب کا حجم ۸۴۲ صفحے ہے۔ قیمت مجلد  
(پانچ روپی) بلا جلد للیر (چار روپی آٹھ آٹے)

انجمن ترقی اُردو (ہند)، دہلی



12

CALL No. 19164 ACC. NO. 29.49

AUTHOR کتابخانه اسلامی

TITLE کتابخانه اسلامی

کتابخانه اسلامی  
20 29.49  
کتابخانه اسلامی

کتابخانه اسلامی

Date	No.	Date	No.
20.12.92			
21.12.92			
22.12.92			
23.12.92			
24.12.92			
25.12.92			
26.12.92			
27.12.92			
28.12.92			
29.12.92			
30.12.92			

RECEIVED AT THE TIME



## MAULANA AZAD LIBRARY

### ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

#### RULES :-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-book and **10 Paise** per volume per day for general books kept over-due.

